
$$\frac{27}{4}$$

$$\left(\frac{27}{4} \right)$$

اے بی سی آرٹ ہیرو آف سرکولیشن کی مصنفہ اشاعت

ماہنامہ

اکوڑہ خشک

الحق

جلد ۲۷

شمار ۴

جب شعبان ۱۴۱۲ھ

جنوری ۱۹۹۲ء

مدیر

بیکار

حضرت مولانا سید الحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ

مدیر معاون : عبد القیوم حقانی

ناظم : شفیق فاروقی



فون نمبر ڈائریکٹ ڈائلنگ سسٹم ۲۲۰ / ۲۲۱ / ۲۲۵ کوڈ نمبر ۰۵۲۴۹



اس شمارے کے مضامین

- نقش آغاز ————— دارہ ————— ۲
- سودی نظام کا تحفظ اور وکالت حرب من اللہ ورسولہ
- ۸ ————— ————— —————
- ۱۵ ————— ————— —————
- ۲۳ ————— ————— —————
- ۳۱ ————— ————— —————
- ۳۵ ————— ————— —————
- ۴۳ ————— ————— —————
- ۵۱ ————— ————— —————
- ۵۶ ————— ————— —————
- ۵۹ ————— ————— —————
- ۶۱ ————— ————— —————

پاکستان میں سالانہ ۶۷۰ روپے فی پرچہ ۶۷۰ روپے بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۲/ پونڈ
سید الحق استاذ دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر بائنا الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

{ سودی نظام کا تحفظ اور وکالت
جہالت، سفاہیت، حماقت اور زفالت }

نفسِ انسانی

حربِ من اللہ ورسولہ

قرآن وحدیث کے قطعی نصوص اور واضح احکام کی روشنی میں وفاقی شرعی عدالت نے ۱۲ نومبر ۱۹۹۱ء کو اپنے عظیم تاریخی فیصلے کی بنا پر ملک میں سودی نظام کے امتناع کا عہد ساز فیصلہ دیا مگر اس کے باوجود بھی بعض کج فہم اور مغربی فکر کے علمبردار دانشوروں نے اس کے خلاف مضامین لکھے حتیٰ کہ وزیر مملکت برائے خزانہ سید آصف احمد علی نے "سود جہالت ہے" کا فتویٰ صادر فرمایا اور کہا "اگر سود کو ختم کر دیا جائے تو پاکستان کے پورے مالیاتی نظام کی بنیادیں ہل جائیں گی"۔ (روزنامہ پاکستان لاہور ۱۶ جنوری ۱۹۹۲ء)

جب ملک کے علمی و ادبی حلقوں اور عامۃ المسلمین نے اس کے خلاف شدید احتجاج کیا تو چاہیے تھا کہ حکومت نوہین عدالت اور استہرام شریعت کے اس مجرم کو وزارت سے برطرف کر کے قرار واقعی سزا دیتی مگر ایوانِ اقتدار میں اس کا کچھ اثر نہ ہوا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ بات اُن کی تھی اور نہ ان کی تھی، لہذا انہی کی شہ پر پانچویں روز وزیر موصوف کا یہ ارشاد بھی اخبارات کی شہ سرخیوں کی زینت بنا۔

عقل پر حملے کے بیان کی مدست کی ہے انہیں چاہیے کہ وہ موجودہ نظام میں تبدیلی کی ضرورت پیش کریں تاکہ بینکنگ کے نظام میں سود کا سلسلہ ختم کرنے کے بعد غیر ملکی سرمایہ اور قرضہ و قسط حاصل کئے جاسکیں اور ملک کا بینکنگ نظام کس طرح جاری رکھا جائے گا؟
(روزنامہ جنگ لاہور ۲۱ جنوری ۱۹۹۲ء)

قرآنی حقائق اور شریعت کے واضح احکامات کے خلاف اس قدر دریدہ دہنی اور خبیث باطل کا اظہار اور بے محنت کی بدترین نا اہلیت کا شعلہ جوت نہیں۔ البتہ ایک چیز ہے جس کی قابلیت کا سابقہ حکمرانوں سمیت اب کے رہبرانِ اقتدار نے بھی ہر موقع پر تجذبات دیا اور ایسا قاطع و جامع کہ دنیا کی کوئی قوم ان کے مقابلہ میں اپنے عجز و صرعہ کو نہیں چھپا سکتی۔ یعنی ملک اور ملکی باشندوں کی امیدوں کی تدوین، اسلامی تعلیمات کے ساتھ استہزاء و تمسخر، نفاق و شریعت کے لیے سود کا اہتمام جملہ نادانی کے ساتھ بیرونی آفتابان ولی نعمت کی ہر خواہش کا استقبال و تکمیل

اور یہودی کی ہر صدائے بے بہبود کے آگے بلاتامل رکوع و سجود — اور اس سے بڑھ کر درد انگیز بات یہ ہے کہ یہاں صرف نیکی کا عدم نہیں، ہدی کا ارتکاب بھی ہے، اس کا اظہار بھی اور اس پر اصرار بھی، اس وطیرہ مذموم کے پیش نظر اب کے حکمران بھی اپنے پیش روؤں کی طرح اہل پاکستان کی بہترین امیدوں کے لیے ایک سنگ گراں بن کر حائل ہو گئے ہیں اور سردار آصف کا حد درجہ مذموم اور لائق صد نفرت بیان پوری قوم کی پیشانی پر ایک ایسا سیاہ داغ ہے جس نے ملک کے تمام نظریاتی حسن کو تاراج کر دیا ہے۔

قرآن مجید نے تمام انسانی معاصی اور جرائم کے متعلق مختلف قسم کی جو وعیدیں بیان فرمائی ہیں۔ سود کے بارے میں وعید ان سب سے شدید تر ہے جو کسی بھی سخت سے سخت جرم و معصیت کے بارے میں نہیں آتی

فَارَبُّكُمْ تَفْعَلُوا فَاذْكُوا بَعْرَبِ
مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ۔

اگر تم نے ایسا نہ کیا (یعنی سود ترک نہ کیا، تو اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ لڑنے کیلئے تیار ہو جاؤ کہ یہ فی الحقیقت اللہ اور رسول کے ساتھ جنگ ہے)۔

(۲۷۸ ۱۲)

قرآن کریم نے اس آیت میں سود کے لینے پر اصرار کو ”حرب من اللہ ورسولہ“ سے تعبیر کیا ہے کہ اس کے لینے والے، اللہ اور اس کے رسول سے لڑنے کے لیے مستعد رہیں کیونکہ دوسری کسی معصیت میں انسان خدا کے بندوں کے لیے اس درجہ بے رحم و رنجور نہیں ہو جاتا جس درجہ سود کو اپنا وسیلہ معاش بنالینے کے بعد از سر ”اپا مجسمہ شقاوت و مساوت بن جاتا ہے اور خدا کے بندوں کے آگے بے رحمی سے مغرور ہونا فی الحقیقت خدا کے لگے مغرور ہو کر آمادہ جنگ و پیکار ہونا ہے۔

بڑے بڑے عادی مجرم بارہا انسانی مظالم اور بے کسی کو دیکھ کر ان کی آنکھیں اشکبار اور دل دونیم ہونے پر رحم ڈاکوؤں اور ظالم قاتلوں نے بھی بعض اوقات کسی بڑھیا کی فریاد، کسی بے کس کی گریہ و زاری اور کسی یتیم کی آہ و فغاں پر اپنی کھینچی ہوئی تلوار پھینک دی اور چند لمحوں کے لیے انہیں اپنی بھولی ہوئی انسانیت یاد آگئی انسانی فطرت اور فضیلت بہر حال بڑی سے بڑی زندگی کی تاریکی میں بھی کبھی نہ کبھی اپنی روشنی بے نقاب کر دیتی ہے۔

مگر اس کے مقابلے میں ایک سود خور کو لاؤ، وہ چور نہیں ہے، وہ ایک ڈاکو کے نام سے حقیر و ذلیل نہیں کیا جاتا، لوگ اس سے پناہ نہیں مانگتے بلکہ اس کو ڈھونڈتے ہیں وہ پھاڑوں کی غاروں، جنگلوں کے گنجان گوشوں میں مجرموں کی طرح نہیں چھپتا وہ سوسائٹی سے مردود و مطرود نہیں ہے بلکہ ہر وہ بھی ایک شہری ہے جو ایک شریف باشندہ شہر کی طرح انسانوں میں رہتا اور جسم اجتماعی میں عضو صحیح کی طرح شامل ہے، بایں ہمہ اس کے اعمال کا کیا حال ہے وہ ڈاکو سے بڑھ کر آبادی کو غارت کرتا ہے وہ قاتل سے زیادہ انسانی حیات کو موت سے تبدیل کرتا ہے۔

وہ عادی مجرم سے زیادہ سوسائٹی کو تباہ کر رہا ہے وہ ایک درندہ سے بھی خوفناک تر خون آشام اور بھڑیے اور جنگلی سور سے بھی بڑھ کر حیات انسانی کا دشمن ہے۔ پھر ان سب سے زیادہ یہ کہ سخت سے سخت بے رحم ڈاکو کی آنکھوں سے کبھی نہ کبھی رحم کا ایک قطرہ اشک ٹپک پڑتا ہے مگر یہ محال قطعی ہے کہ سودخور کی قسارت و شقاوت کبھی بھی کسی تڑپتے ہوئے جسم اور کسی پکارتی ہوئی زبان پر ایک لمحے، ایک دقیقے یا ایک عشرت دقیقے کے لیے بھی رحم کھاتے۔

روپیہ کی لین دین ہی ایک ایسی شے ہے خواہ کیسے ہی سخت سے سخت عنوان ظلم ہو لیکن چونکہ احتیاج اور ضرورت کو وقتی اور فوری طور پر دور کرنے والی ہے اس لیے انسان اس سے بھاگ نہیں سکتا بلکہ پناہ مانگنے کی جگہ خود اس کی طرف دوڑتا ہے وہ جانتا ہے کہ سودخور ایک بے رحم ڈاکو، اور خونخوار درندہ ہے لیکن جنگل کے ڈاکو سے نفرت کرتا اور اس شہری ڈاکو کے آگے عاجزی سے ہاتھ جوڑتا ہے تاکہ وہ اسے اپنے دائم ظلم میں پھنسانے کے لیے چن لے اور اس کو مجروح تیغ قسارت و بے رحمی سے انکار نہ کرے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ ہزار ہا انسانی بے رحمان کسی آبادی کو اس طرح نقصان نہیں پہنچا سکتیں جس درجہ پورے شہر میں ایک "سودخور" کا وجود پہنچا سکتا ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم اس کو سب سے بڑی وعید الہی کا مستحق قرار دیتا ہے۔

قرآن حکیم نے انفاق فی سبیل اللہ کے بعد سود خوری کی زندگی کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

اَلَّذِيْنَ يَأْكُلُوْنَ الرِّبٰۤی، لَا يَقُوْمُوْنَ اِلَّا كَمَا
يَقُوْمُ الَّذِيْ يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطٰنُ مِنْ
الْمَسِّ، ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا اِنَّمَا الْمَبِیْعُ
مِثْلُ الرِّبٰۤی (۱۲، ۲۷۵)

جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ کھڑے نہ ہو سکیں گے مگر اس
پاگل کی طرح جس کو شیطان کے اثر نے مخلوط اکھا اس بنا
دیا ہو اور یہ اسی لیے ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ضرور بیع و شرا
بھی مثل سود ہی کے ہے۔

قرآن حکیم میں سود خور زندگی، اس کے عادات و خصائل، اس کے اعمال و افعال اور اس کے نتائج کی ایک
مصروع (مرگی زدہ) اور ایک آسیب زدہ پاگل کے حالات و خصائص سے جامع و مانع تشبیہ دی گئی ہے۔
قرآنی اصطلاح کے مطابق سود خور ایک شخص ہے جو پاگل ہو گیا ہو، ایک مجنون ہے جس کی عقل و دانش بالکل
معطل ہو ایک مخلوط اکھا اس ہے جس کے ہوش و حواس کا کارخانہ بگڑ گیا ہو ایک مصروع ہے جو مرگی کے اشتداد
سے اپنے اوپر حکومت نہ رکھتا ہو، صحت اعضا و جوارح تمام امیال و جذبات کے درست ہونے چلنے پھرنے،
بھوک پیاس کے احساس اور نظام ہر ایک کا بل اور سالم انسان ہونے کے باوجود اس میں انسانیت کا جوہر مفقود ہوتا
ہے وہ سوسائٹی کا ایک جزو، شہر کا ایک جائز باشندہ اور باوجود انسان ہونے کے ایک خوفناک درندہ ہے۔

رزالت و سفاہت اور ہیمیت و بربریت کا ایک پیکر مجسم ہے درندوں کے بھٹ اور وحشیوں کے جنگل کا

ایک جانور ہے ایک پاگل آدمی باوجود انسان صورت ہونے کے انسان نہیں ہوتا کیونکہ اس کا نظام اور اک و حواس درہم برہم ہو جاتا ہے اور یہی شے انسان کا اصلی جوہر شرف ہے بالکل اسی طرح ایک سود خور ایک جائز باشندہ شہر اور شریف زندگی ہونے کے باوجود شریف نہیں ہوتا کیونکہ اس کے تمام جذبات و عواطف ملکوتیہ اور فضائل خصال و اخلاق معطل ہو جاتے ہیں اور جب یہ دونوں چیزیں معطل ہو جاتیں تو فالو یبقی الا صورت اللحم والدم

وزیر مملکت کا یہ بیان جو تو ہیں عدالت اور دین کے قطعی احکام و نصوص کے ساتھ سراسر استہزاء ہے حکومتی سطح پر چپ ساوہ حکومت ہی کی پالیسی کی غمازی ہے اگر موجودہ حکمرانوں کی یہی پالیسی ہے جبکہ اس میں مزید شک و شبہ کی گنجائش بھی باقی نہیں رہی تو قطعاً وہ مزید برسر اقتدار رہنے کے لائق نہیں اور اگر بالفرض یہ تسلیم بھی کر لیں کہ حکمران اس سے غفلت کر رہے ہیں اور وہ اپنی غفلت پر قانع ہیں تو اس کا بھی کوئی شکوہ نہیں، ایک اسی پر کیا موقوف ہے آج ملک کا تو یہ حال ہے کہ

ماجرایاست بآں چشم فصول ساز مرا

مگر ستم بالائے ستم یہ ہے کہ بایں ہمہ حالات بتینہ و قاطعہ، حکمران ملک کی خوشحالی اور نفاذ شریعت، شریعت بل کے علمبردار اور اسلامی انقلاب لانے کے مدعی اور ملک میں بدامنی رہے چینی اور اس کے اسباب افلاس کی سراغ رسانی کے بڑے خواہشمند بھی ہیں

از حسن این چه سوال است کہ معشوق تو کسیت
ایں سخن را چه جواب است تو ہم سے دانی

وزیر موصوف اور ان ہی کے مکتب فکر کی سب سے پہلی غلط فہمی تو یہی ہے جس کی بنا پر انہوں نے سود کے خاتمے کو ملکی اقتصادیات اور مالیاتی نظام کی تباہی کا باعث قرار دیا ہے اس غلط فہمی کے انزالے کیلئے گزارش ہے کہ عقلی حیثیت سے سود ایک غلط چیز ہے اور نقلی حیثیت سے بھی خدا اور اس کے رسول نے ہر قسم کے سود کو حرام قرار دیا ہے اس کے بعد لوگوں کا یہ کہنا کہ کیا سود کے بغیر بھی کام چل سکتا ہے؟ اور کیا غیر سودی نظام قابل عمل بھی ہے؟ دوسرے الفاظ میں اس کا اعتراف کرنا ہے کہ خدا کی اس خدائی میں کوئی غلطی ناگزیر بھی ہے اور کوئی راستی قابل عمل بھی پائی جاتی ہے یہ دراصل فطرت اور خالق فطرت کے مربوط اور محکم نظام کے خلاف عدم اعتماد کا اظہار اور باطنی خباثت و دہریت کا اقرار ہے اس کا صاف مطلب تو یہ ہے کہ فطرت خود طیر بھی بگاڑ کی حامی اور بناد کی دشمن ہے اگر بالفرض یہ بات تسلیم ہے تو پھر ہمیں اپنی ساری بخششیں لپیٹ کر رکھ دینی چاہئیں اور سیدھی طرح زندگی سے استعفاء

دے دینا چاہیے اور اگر انسان اور کائنات کی فطرت اور اس کے خالق کا نظام محکم اس سوء ظن کے لائق نہیں ہے تو پھر واقعی انسان اور بچے مسلمان کی طرح ہمیں یہ انداز فکر چھوڑ دینا چاہیے کہ ”سود ہے تو برا“ قرآن نے بھی اسے حرام قرار دیا ہے مگر کام اسی سے چلتا ہے اور حرمت رہا ہے تو برحق مگر موجودہ دور میں چلنے والی چیز نہیں ہے۔ دراصل کسی بھی مروج طریقہ معاملات جس سے انسانی امور وابستہ ہو جاتے ہیں اس کو یکسر بدل کر کسی دوسرے طریقہ کو رائج کرنا بنیاد پر مشکل نظر آتا ہے خواہ وہ طریقہ بجائے خود صحیح ہو یا غلط، دشواری صرف اس کے تفتیش میں ہے مگر ہمارے وزیر نامہ بجا اور اسی مکتب فکر کے نادان دوست یہ سمجھے بیٹھے ہیں کہ جو غلط سودی نظام رائج ہو چکا ہے انسانی معاملات بس اسی ہی پر چل سکتے ہیں اور اس کے سوا دوسرے کوئی طریقہ قابل عمل ہی نہیں ہے چاہے وہ خدا اور اس کے رسول کی تعلیمات ہی پر مبنی کیوں نہ ہو؟

یہ لوگ محض جہالت اور کج فہمی کی وجہ سے فوری تجویز تغیر (اسلامی بینکاری کا نفاذ) کے سر پر نا قابل عمل ہونے کا الزام تھوپنے لگتے ہیں جبکہ تغیر کی دشواری کے اصل اسباب کو سمجھنے کی کوشش ہی کیا؟ ارادہ ہی نہیں کرتے۔

اگر آپ ایک رائج الوقت نظام کے خلاف کسی تجویز کو بھی نا قابل عمل سمجھیں گے تو انسانی سعی کے امکانات کا بہت ہی غلط اندازہ لگا بیٹھیں گے آخر جس دنیا میں انفرادی ملکیت کی کامل تفسیح اور مکمل اجتماعی ملکیت جیسی انتہائی انقلاب انگیز تجویز تک عمل میں لاکر دکھا دی گئی ہو وہاں یہ کہنا کس قدر جہالت پر مبنی اور لغو ہے کہ سود کے سقوط سونی نظام کی تفسیح اور زکوٰۃ کی تنظیم جیسی معتدل تجویزیں قابل عمل نہیں ہیں۔

چوالیس سال سے سودی نظام کے علمبردار اور اسی مکتبہ فکر کے دانشور ایک ہی رٹ لگاتے جا رہے ہیں کہ اس کے متبادل اسلام کے مالیاتی نظام کا نقشہ کیا ہوگا؟ جبکہ اسی کے جواب میں اسلامی معاشیات کے ماہرین، ارباب علم و فضل اور بین الاقوامی سکالروں نے خود حکومت کی قائم کردہ اسلامی مشاورتی کونسل نے مدلل، واضح اور ہر لحاظ سے جامع اور قابل عمل نقشہ نہ صرف پیش کیا ہے بلکہ اس کو عملی طور پر مختلف ممالک اور کئی ایک بینکوں میں برت کر دکھا بھی دیا ہے مگر اس کے باوجود بھی حکومت کے نمائندے سردار آصف کہتے ہیں ”علماء موجودہ نظام میں تبدیلی کے لیے اپنی تجاویز پیش کریں یہ وہی پرانی رٹ ہے کہ اسلامی مالیاتی نظام کا نقشہ کیا ہوگا؟“

کچھ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک عمل کی جگہ شاید کاغذ ہے حالانکہ عمل کا غدر نہیں زمین پر اور اعضا۔ وجوہ کے معاملات پر ہوا کرتا ہے کاغذ پر کرنے کا جو اصل کام تھا وہ ہر دور میں محققین عصر و ارباب دین و دانش نے قطعی دلائل اور شواہد سے نظام حاضر کی غلطیاں اور ان کی مضرتیں کھول کھول کر واضح کر دی ہیں اور اس کے متبادل اصلاحی تجاویز کی معقولیت بھی ثابت کرتے آئے ہیں۔

رہا یہ سوال کہ عملی طور پر اس شکست و ریخت کی تفصیلی صورت کیا ہوگی اس کے جزوی مراحل کیا ہوں گے اور ہر مرحلے میں پیش آنے والے مسائل کو حل کیسے کیا جائے گا تو ان امور کو عملی طور پر بتنے سے پہلے نہ کوئی مشاہدہ کر سکتا ہے نہ پیشگی طور پر جان سکتا ہے اور نہ ان کا جواب دے سکتا ہے اگر آپ بحیثیت مسلمان کے اس امر پر مطمئن ہو چکے ہیں کہ سودی نظام واقعی غلط اور از روئے اسلام حرام ہے اور تعلیمات اسلام کی بیان کردہ اصلاحی تنجوز معقول ہیں نقشہ درست ہے تو جناب! آج ہی جرأت کر کے عمل کی طرف قدم اٹھائیے اور اس عملی کارروائی کی زمام کار ایسے علماء اور محققین اور ماہرین کے ہاتھ میں دیکھیے جو ایمان اور اخلاص، دیانت و تقویٰ، جرأت اور عظیم تر علمی صلاحیتوں کے مالک ہوں پھر جو بھی عملی مسئلہ، کوئی عملی اشکال کوئی عملی دشواری پیش ہوگی اسی جگہ وہ حل ہوتی جلتے گی یہ وقت سود کے جواز کے فتوؤں، نقشبوں کے مطالبے کمیٹیوں کے قیام اور باغی جمع خرچ کا نہیں عملی اقدام کا ہے جہاں تک سردار آصف کے مذموم بیان اور حکومت کی سردمہری اور مجرمانہ پیشکش پناہی کا تعلق ہے تو یہ تو جن عدالت بھی ہے اور اسلامی قوانین اور شریعت سے استہزاء بھی، اور خدا اور اس کے رسولؐ سے بغاوت اور ان سے اعلان جنگ کے مترادف ہے جو کسی بھی صورت میں ناقابل عفو ہے اور اس کی واحد صورت یہی ہو سکتی ہے کہ خلوص نیت سے بارگاہ ربوبیت میں اپنے کفر یا اقوال اور اعمال سے توبہ کر کے عملاً سودی نظام ساقط کر دیا جائے اور اسلام کا مالیاتی نظام جاری کر دیا جائے ۷

نہ جا اس کے تحمل پر کہ بے ٹھہبے گرفت اسکی
ڈر اس کی دیر گیری سے کہ ہے سخت انتقام اس کا

عبدالقیوم حقانی

قارئین سے گزارش { یہ ہے کہ گذشتہ دو تین سال سے کاغذ کی گرانی، کتابت، طباعت اور بایئہ جنگ پر دوہرے اثرات آئے ہیں۔ قارئین کے باوجود "الحق" نے اپنے قارئین کو سالانہ زر تعاون میں اضافہ کی زحمت نہیں دی مگر اب جبکہ وسائل کی قلت، شدید مہنگائی اور اخراجات کی کثرت کے پیش نظر قارئین سے اصل لاگت کی بنیاد پر تعاون کے بغیر ادارہ کے لیے کام کرنا ممکن نہیں رہا اس لیے اپنے کرم فرماؤں اور غلصہ سے بھی درخواست ہے کہ آئندہ صرف اپنے آپ کا اضافہ اور وہ بھی ایک دینی ادارہ کی سرپرستی اور تعاون کی تیت سے قبول فرما کر سالانہ چندہ / ہفتے بھیجا کریں۔ خدا کرے کہ یہ معقول اضافہ قارئین کے لیے بار خاطر نہ ہو اللہ تعالیٰ سب کو اجر عظیم عطا فرمائے (امین)

الجزائر میں فوجی انقلاب کیوں؟

تاریخی پس منظر، تحریک آزادی، انتخابات، اسلامی محاذِ نجات، فوجی انقلاب، مساجد پر پابندی، نمازیوں پر فائرنگ، نیورلڈ آرڈر کی بلغاریہ، عالم اسلام کی ذمہ داریاں، آغاز کار

پس منظر شمالی افریقہ کی ساحلی پٹی سے تقریباً پونے چودہ سو سال قبل حضرت عقبہ بن نافع کی سرکردگی میں مجاہدین اسلام کے قافلے گزرے تھے جو گھوڑوں اور اونٹوں پر مصر، لیبیا اور تونس ہوتے ہوئے یہاں پہنچے تھے انہوں نے مراکش کی آخری حدود تک اسلام کا پرچم لہرا کر دم لیا۔ الجزائر سے قاہرہ تک تقریباً پانچ ہزار کلومیٹر کا سفر اگر بذریعہ کار بھی طے کیا جائے اور راستے کے مختلف شہروں میں آرام دہ ہوٹلوں میں استراحت بھی کی جاتی رہے تب بھی قافلہ پہنچنے پر مسافر تھکن کی وجہ سے لبِ دم اچکا ہوتا ہے مگر مجاہدین اسلام گھوڑوں، اونٹوں اور بعض مرتبہ پیدل بھی ان لٹ و قح صحراؤں اور وندوں سے بھرے ہوئے جنگلوں کو قطع کرتے ہوئے اور قدم قدم پر دشمنوں کی دکانوں کا سامنا کرتے ہوئے یہاں پہنچے تھے شمالی افریقہ کی فضاؤں اور الجزائر کی ہواؤں میں ان خدا مست بزرگوں کے عزم اور حوصلے کی نہ جانیں کتنی داستانیں ثبت ہیں اسلام کے جان نثار اور سرکف مجاہدین کے قافلوں نے حضرت عقبہ بن نافع کی سرکردگی میں ہزار ہا میل کا پرخطر سفر طے کر کے یہاں اللہ کا کلمہ بلند کیا اور اس بربری علاقے کو نہ صرف اللہ اور اس کے رسول کے کلام سے معمور کر دیا بلکہ اس کی زبان تک ببل ڈالی۔ یہاں پر برسوں ان فاتحین کی تگ و تاز جاری رہی جن کے نعرہ ہائے تکبیر کی گونج سے اس فضا کا ہر ذرہ معمور تھا اور جس کی صدائے بازگشت آج اسلامی محاذِ نجات کی شکل میں پھر سنائی دے رہی ہے

تھا یہاں ہنگامہ ان صحرا نشینوں کا کبھی بحر بازی گاہ تھا جن کے سفینوں کا کبھی زلزلے جن سے شہنشاہوں کے درباروں میں تھے بکلیوں کے آشیانے جن کے تلواروں میں تھے زمزموں سے جس کے لذت گیر آب تک گوش ہے کیا وہ تکبیر اب ہمیشہ کے لیے خاموش ہے

الجزائر کی مختصر تاریخ حضرت عقبہ بن نافع جو مصر کی فتوحات میں حضرت عمرو بن عاص کے ساتھ رہے حضرت امیر معاویہ کے عہدِ حکومت میں ان کے حکم سے شمالی افریقہ کے باقی ماندہ حصے کی فتح کی ہم کے لیے اپنے دس ہزار ساتھیوں کے ساتھ مصر سے نکل کر داؤد شجاعت دیتے ہوئے تونس تک پہنچ گئے یہیں قیروان کا شہر بسایا پھر آگے بڑھے ایک قلعے تو ذرا پر بلغاریہ کی اور اسی مکر میں شہید ہو گئے حضرت عقبہ کا مزار الجزائر میں جنوب کی طرف کافی

اندرون ہے اور وہ جگہ آج بھی انہی کے نام پر "سیدی عقبہ" کہلاتی ہے۔

اجزائر حضرت عقبہ بن نافع کے ہاتھوں فتح ہوا جس کی اجمالی جھلک مندرجہ بالا سطور میں لکھ دی گئی ہے اس وقت یہ سارا علاقہ مراکش سمیت صوبہ تونس کا ایک حصہ تھا بعد میں مراکش میں خود مختار حکومت قائم ہوئی اور موجودہ اجزائر کے کچھ مغربی حصے بھی اس میں شامل ہو گئے۔ پھر یہ مغربی حصے اور اجزائر کے باقی ماندہ علاقے بنو حفص کے خاندان کے زیر قیادت متحد ہو گئے اور انہوں نے بھی خود مختاری کا اعلان کر دیا بنو حفص کی حکومت اتحاد کو برقرار نہ رکھ سکی ادھر یورپ کی عیسائی حکومتیں مسلمانوں کے خلاف اپنی طاقت کو مجتمع کر رہی تھیں انہوں نے پہلے اندلس کو نشانہ بنایا پھر افریقہ کے مختلف ساحلوں پر انکی ٹانگ و تاز شروع ہو گئی۔ مسلمانوں کی سب سے بڑی قوت ترکی کی خلافت عثمانیہ تھی۔ زوال غرناطہ کے بعد ترکی بحری بیڑے کے مشہور و معروف قائد خیر الدین باربروس نے اجزائر کے ساحل پر اپنا بیڑا لگا لٹا دیا کیا ہوا تھا تاکہ اندلس کے مظلوم مسلمانوں کی ممکنہ مدد کی جاسکے چنانچہ ان کے جہازوں نے ستم رسیدہ اندلسی مسلمانوں کو اندلس سے اجزائر منتقل کرنے میں بڑی زبردست خدمات انجام دی ہیں۔ پھر اجزائر ہی کے مسلمانوں کی درخواست پر خیر الدین باربروس نے اجزائر کو خلافت عثمانیہ کے زیر انتظام لانے کے عمل کی تکمیل کی چنانچہ ۱۵۰۵ء میں اجزائر باقاعدہ خلافت عثمانیہ کا حصہ بن گیا۔

اجزائر پر فرانسیسی استعمار کا تسلط | عرصہ دراز تک اجزائر میں خلافت عثمانیہ کی حکومت پر مبنی امن و امان اور عوام کی خوشحالی کے ساتھ قائم رہی ترکی حکام کا برتاؤ بحیثیت مجموعی اسلامی تعلیمات کے مطابق رہا لیکن رفتہ رفتہ اس کی دینی فضا میں کمزوری آتی شروع ہوئی حکمرانوں کی بدکرداری اور عوام کے دینی طرز عمل میں انحطاط روز افزوں تھا بالآخر اجزائر کے آخری گورنر حسین پاشا کی حماقت اور خود سری نے اجزائر کو فرانس کی غلامی میں دھکیل دیا۔

۱۸۴۹ء میں فرانسیسی استعمار نے اجزائر پر اپنے پنجے گاڑ دیئے اجزائر پر فرانس کا استعمار عالم اسلام کا بدترین استعمار ثابت ہوا شخصی زندگی میں مسلمانوں کے لیے دین پر عمل کرنا دو بھر بنادیا گیا مسجدیں شہید کر دی گئیں بہت سی مساجد کلب میں تبدیل کر دی گئیں اسلامی علوم تو کجا، عربی زبان کی تعلیم پر بھی پابندی لگا دی گئی فرانسیسی زبان مسلط کر دی گئی۔ مسلمان خواتین کے غیر مسلم مردوں کے ساتھ نکاح کے واقعات روزمرہ کا معمول بن گئے۔

مگر جبر و تشدد کی اس فضا میں کچھ اللہ کے بندے دینی علوم کو سینے سے لگاتے بیٹھے رہے انہوں نے چھپ چھپ کر درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا آخر جن علاقوں میں علامہ ابن خلدون نے اسلامی تعلیمات کا درس دیا ہر جہاں علامہ عبدالحی اشبیلی (صاحب "الاحکام") علامہ ابن سید الناس (شارح ترمذی و صاحب "عیون الآثار") حافظ ابن البار القضاہی (صاحب "مسند الشہات و التکلم للصلہ") اور علامہ ابو بکر ابن محرز جیسے اساطین علم و فضل نے

اپنی تبلیغی، تعلیمی، سماجی انجام دی ہوں ان کے اثرات و انوارات کب دب سکتے تھے۔

چنانچہ ملک کے مختلف حصوں میں دینی تعلیمات کے فروغ کے ساتھ ساتھ فرامشیسی استعمار کے خلاف جدوجہد کا سلسلہ بھی جاری رہا اور تقریباً سو، سو سو سال کے بعد یہ جدوجہد ایک منظم تحریک آزادی کی شکل اختیار کر گئی اور سالہا سال کی مسلح جدوجہد اور زبردست جانی و مالی قربانیوں کے بعد یہ ملک فرانسیسی سامراج کے تسلط سے آزاد ہو گیا۔ لیکن آزادی کے بعد جن لوگوں نے عنان اقتدار سنبھالی وہ عملی اور نظری کانٹہ سے پوری طرح یورپ کے رنگ میں رنگے ہوئے تھے اور اسی کے ذہن سے سوچنے کے عادی تھے چنانچہ انہوں نے ملک کو "اشتراکی جمہوریہ قرار دینے کا اعلان کر دیا اور اشتراکی پالیسیوں ہی کی پیروی شروع کر دی جس کے نتیجے میں ان لوگوں کی اُمیدیں خاک میں مل گئیں جنہوں نے جان و مال کی قربانیاں اس لیے دی تھیں کہ یہاں اسلام کی بالادستی قائم ہو۔ الجزار میں بیس سال سے ایف ایل این کی آمریت قائم رہی اور موجودہ فوجی انقلاب بھی اس کا ضمیمہ ہے ان تین برسوں میں احمد بن حواری بومدین اور شاذلی بن جدید برسر اقتدار آئے۔

انتخابات | گزشتہ دسمبر کے آخری ہفتے میں الجزائر کے پہلے کثیر جماعتی عام انتخابات کے مرحلہ اول میں اسلامی محاذ نجات (ایف آئی ایس) نے بھاری اکثریت سے کامیابی حاصل کی تو اسے سیاسی مہصرین نے شمالی افریقہ میں مروجہ سیاسی نظام کے زوال اور احیاء اسلام کی تحریکوں کی کامیابی کا نام دیا۔ الجزار میں گزشتہ ۳۰ برسوں سے ایف ایل این کے اقتدار کی صورت میں آمریت ایک جماعتی حکمرانی اور ڈکٹیٹر شپ کی حکومت رہی ہے۔ ۱۹۶۲ء میں آزادی حاصل کرنے کے بعد سے لے کر اب تک سوشلسٹ غاصرقہ پرتابض رہے، آمریت اور سیکولر سوشلزم کی فضا میں ایک طرف عریانیت، بد اخلاقی، رشوت و بد عنوانی اور گونا گویا اخلاقی عوارض کو فروغ ملا تو دوسری جانب غربت و افلاس، بھوک، بیماری اور اقتصادی بد حالی نے لوگوں کو ظالم نظام اور اس کے علمبردار حکمرانوں سے بیزار و متنفر کر دیا۔

الجزار میں اسلامی محاذ نجات کی کامیابی کا سبب دراصل عرصہ دراز تک ملک میں سوشلسٹ نظام کے حامیوں کے برسر اقتدار رہنے کے باوجود عوام کی مشکلات اور مسائل میں مسلسل اضافہ قرار دیا جاسکتا ہے اس دوران مذہب سے دلچسپی رکھنے والوں کی مسلسل حوصلہ شکنی ہوتی رہی اور صرف تین سال قبل جب محاذ نے اپنی سرگرمیوں کا آغاز کیا تو وہ عوام کے دلوں کی دھڑکن بن گیا۔

اسلامی محاذ نجات کی کامیابی | پہلے انتخابی راؤنڈ میں ۳۰ حلقوں میں سے محاذ کو ۱۸۹ نشستیں ملیں اور حکمران جماعت صرف سولہ نشستیں حاصل کر سکی۔

محاذ کے اثرات کا اندازہ جون ۱۹۹۱ء کے صوبائی اور بلدیاتی انتخابات میں محاذ نجات کی کامیابی سے ہوگا

تھا اس میں محاذ نے ۴۸ صوبوں میں سے ۳۲ میں ۶۶ فیصد کے تناسب سے اور ۱۳۵۹ بلدیاتی کونسلوں میں سے ۸۳۵ کونسلوں میں ۵۵ فیصد کے تناسب سے انتخاب جتیا۔ محاذ کے قائدین اور کارکن متوسط اور غریب طبقے سے تعلق رکھتے ہیں صوبوں اور بلدیات میں کامیابی کے بعد انہوں نے پسماندہ عوام کی بے پناہ خدمت کی اور بڑے بڑے منکرات کو بھی زائل کرنے کی کوشش کی ہے مثلاً سرعام شراب نوشی، مخلوط تعلیم، ساحل سمندر پر مخلوط عریانی اور پاپ میوزک پر پابندی عوام نے ان اصطلاحات کا پرچوش خیر مقدم کیا دوسری طرف لادین، سوشلسٹ اور لیبرل طبقے کو کھلا اٹھنے اور مغربی ذرائع ابلاغ نے بھی مخالفانہ مہم شروع کر دی اور اب جبکہ اقتدار پر اسلامی قوتوں کا تسلط قائم ہونے والا تھا فوج ان کی راہ میں حائل کر دی گئی۔

ملک میں کسی افراتفری، سرحدوں پر بد امنی اور کسی آفت سادی کے وقوع کے بغیر محض فوجی اقتدار کیوں؟ مصنوعی آئینی بحران پیدا کر کے ۱۶ جنوری کو ہونے والے دوسرے مرحلے کے انتخابات معطل کر کے تدریجاً تمام تر اختیارات فوج کو منتقل کر دیئے گئے ہیں۔

اس کا تمام تر پس منظر بس اتنا کچھ ہے کہ انتخابات کا پہلا مرحلہ اسلامی محاذ نجات نے غیر معمولی اکثریت کے ساتھ جیت لیا تھا اور نبطا ہر حالات انتخابات کے دوسرے مرحلے میں اسلامی محاذ نجات کی حکومت کا تشکیل پانا یقینی امر تھا مگر اہل مغرب اور امریکی نیو ورلڈ آرڈر کے نقطہ نظر سے اسلامی محاذ نجات "بنیاد پرست" پارٹی ہے اس لیے اس کی کامیابی گویا غضب ہو گیا پوری یہودی لابی اور امریکی طغول میں صاف ماتم کچھ گئی کیونکہ انہیں یقین تھا کہ پندرہ جنوری کے دوسرے مرحلے میں وہ مزید کامیابیاں حاصل کر کے ایک ایسی مستحکم حکومت بنانے میں کامیاب ہو جائیں گے جو عالمی سیاست کے علاوہ مسلم دنیا کی سیاست میں موثر کردار ادا کر سکتی ہے۔

سوویت یونین کے زوال، یورپ والوں کی علیحدگی پسندی، خلیج کی جنگ میں یہودی لابی کے مفادات کا تحفظ، اسلامی جمہیت کے لیے انجمنیت کے مظاہر، نیو ورلڈ آرڈر کے اہداف اور امریکی اقتصادیات کی تباہ حالی کی خبروں کے ساتھ اجزائے اسلامک فرنٹ کی کامیابی کی خبر اگرچہ غیر متوقع تھی لیکن یہودی لابی اور امریکی اہداف اور عزائم پر اس کا خوشگوار رد عمل نہیں ہوا امریکہ کو سوڈان کی طرح اجزائے فکر بھی دامن گیر ہو گئی ہے جہاں کمیونزم اور سوشلزم نے نہیں بلکہ "بنیاد پرستوں" نے امریکی نرخر سے پہاڑ رکھ دیا ہے۔

ایک سینٹر امریکی افسر کی رپورٹ | افریقی ممالک کے بارے میں ایک رپورٹ پیش کی ہے جس میں صومالیہ کی طوائف الملوک کی زبیاں میں جمہوریت کی بحالی کی تحریک، زائرے میں بے چینی اور جنوبی افریقہ کی آفاقی حکومت کے کردار میں پرامن تبدیلی جیسے موضوعات کا جائزہ لیا گیا ہے مگر امریکی افسر کی اصل پریشانی یا اس رپورٹ کا سبب

زیادہ پریشان کن حصہ وہ بتایا گیا ہے جس کی رو سے افریقہ میں "مسلم بنیاد پرستی" کی پیش قدمی شروع ہو گئی ہے رپورٹ میں
 اجزاء کے اسلامک سالوش فرنٹ کی کامیابی کو اسلام کی طاقت کا عکس قرار دیا گیا ہے رپورٹ میں خدشہ ظاہر کیا گیا
 ہے کہ اسلام کی پیش قدمی نہ صرف شمالی افریقہ تک محدود رہتی نظر نہیں آتی شمالی افریقہ پہلے سے مسلم تہذیب
 کے زیر اثر چلا آ رہا ہے ڈراس بات کا ہے کہ اسلام کی سیاسی پیش قدمی جنوب میں کینیا اور تنزانیہ تک کے علاقے
 کے سیاسی استحکام کو متاثر کر سکتی ہے اور مغرب میں نائیجیریا اور سائینگال تک پھیل سکتی ہے۔ اسلام کے سیاسی کردار
 اور تشخص میں یہ توسیع افریقہ میں سیکولر سیاست اور مغربی ثقافت کے لیے ایک نیا چیلنج کھڑا کر سکتی ہے اس رپورٹ
 کے حوالے سے امریکی سینٹ کی افریقہ کے معاملات کی سب کمیٹی ۱۹۹۲ء کے اوائل میں اس موضوع پر سماعت کا فیصلہ
 کر چکی ہے۔

عالمی قوتوں کا منافقانہ طرز عمل | چنانچہ سیکولر قوتوں نے اپنے آئینان ولی نعمت کے اشاروں کے پیش نظر متفقہ
 طور پر یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ پہلے مرحلے کے انتخابات مسترد کر کے دوسرے مرحلے
 کے انتخابات کا موقع ہی نہ آنے دیا جائے۔

تمام تر مغربی پریس بیوروں اور سیکولر قوتوں نے پروپیگنڈے کا طوفان برپا کر دیا کہ اسلامی محاذ نجات
 پارٹی کی کامیابی گویا کہ جمہوریت کی نفی ہے کیونکہ ان کے نزدیک جمہوریت صرف وہی ہے جس کی بنیاد سیکولرزم پر ہو
 ان ہی قوتوں کے دباؤ کے پیش نظر تیرہ سال سے برسر اقتدار صدر ثاقلی بن جدید کے لیے برسر اقتدار رہنا دشوار ہو گیا
 جمہوریت اور انسانی حقوق کے بلند بانگ دعووں کے باوصف اقتدار کی جمہوری سند اور واقعی استحقاق پانیوالی
 اسلامی محاذ نجات کے حق کی حمایت، مدافعت اور وکالت کرنے والی کوئی لابی اور انصاف پسند قوت نہیں ہے حالانکہ
 اجزاء کے انتخابات کو دیکھنے کے لیے ۵۰ غیر ملکی صحافی (جن میں اکثریت یورپین کی تھی) آئے اور ان سب کے گواہی
 دی کہ انتخابات نہایت پرامن طریقے سے ہوئے ہیں۔ تمام تر مغربی پریس اور عالمی نشریاتی اداروں کی ہمدردیاں اس
 مظلوم حقیقی جمہوری جماعت کے بجائے ظالم اور غاصب غیر جمہوری مخالف قوتوں کے ساتھ ہیں عالمی قوتوں کے اس
 منافقانہ طرز عمل اور مذہبیت و فریب پر مبنی رویہ اور اس سے وقوع پذیر صورت حال سے اہل اسلام کو بہر حال اب تو
 یہ بات بہر صورت یقین کر لینی چاہیے کہ جمہوریت محض ایک فریب ہے اہل مغرب کے نزدیک جمہوریت کے لیے سیکولرزم
 کو قبول کرنا گویا لازمی شرط ہے اور اسلامی دنیا میں مغربی جمہوریت کے علمبردار اور مغربی جمہوریت کو فروغ دینے والے
 دراصل امریکی نیورلڈ آرڈر، سرمایہ دارانہ نظام اور مغربی استعمار کے ایجنٹ ہیں۔

تازہ ترین صورتحال | اور اب وہاں کیا ہو رہا ہے کل کے اخبار کی ایک تازہ ترین خبر ملاحظہ فرمائیے۔
 اجزاء میں مسجدوں میں سیاسی سرگرمیوں پر پابندی عائد کر دی گئی حکومت قانون کو بہ قرار

رکھنے کے لیے مساجد میں حکومت کے خلاف کسی قسم کی سرگرمیاں جاری رکھنے کی اجازت نہیں دے گی۔ فوجی حکومت کے حکام اسلامی محاذِ نجات کے نامزد ارکان کے بجائے مساجد میں تنخواہ دار امام مقرر کرے گی۔ فوجی کونسل کے حکام کا کہنا ہے کہ اسلام پرست عناصر مساجد کو حکومت کے خلاف استعمال کر رہے ہیں اور حکومت ضروری سمجھتی ہے کہ وہ مساجد سے اسلامی محاذِ نجات کی طرف سے مقرر کردہ اصول پر پابندی لگا دے۔

(روزنامہ جنگ راولپنڈی ۲۲ جنوری ۱۹۹۲ء)

الجزائر میں فوجی حکومت کی طرف سے مساجد میں سرگرمیوں پر پابندی کے باوجود جمعہ کے روز لاکھوں عوام نے الجزیرہ اور دیگر بڑے بڑے شہروں میں جامع مسجدوں میں نماز جمعہ ادا کی۔ پولیس اور فوج نے تمام بڑی بڑی مساجد کا محاصرہ کئے رکھا پولیس اور فوج نے نمازیوں کے اجتماعات پر زبردست فائرنگ بھی کی جس سے بہت سے نمازی زخمی ہو گئے اور بڑی تعداد میں نمازیوں کو گرفتار بھی کر لیا گیا فوج نے مساجد سے لاؤڈ سپیکر بھی اتروا دیئے ہیں الجزیرہ کی جامع مسجد القبا میں نماز شروع ہونے کے بعد پولیس اور فوج نے اندھا دھند فائرنگ شروع کر دی جس سے سینکڑوں نمازی زخمی ہو گئے فوج کے ایک جنرل نے کہا کہ فائرنگ اس وقت کی گئی جب اسلام پرست لاؤڈ سپیکر استعمال کرنا چاہ رہے تھے۔ ملخصاً (روزنامہ پاکستان لاہور ۲۶ جنوری ۱۹۹۲ء)

اب یہ قدم اور آگے بڑھیں گے | گزشتہ تین چار سال سے اسلامی محاذِ نجات کی تشکیل و تحریک سے آج ہر طرف غور ہائے تبکیر گونج رہے ہیں نوجوانوں میں دینی شعور پیدا ہو رہا ہے اور اہل الجزائر نے اسلامی انقلاب اور تقاضاِ شریعت کے لیے ہزار مشکلات اور دھاندلیوں کے باوصف اپنا دوش محاذِ نجات کے حق میں دے دیا ہے اسلامی فرنٹ الجزائر کے عوام کا اعتماد حاصل کر چکا ہے فوج اگرچہ راستہ کی رکاوٹ بن گئی ہے مگر محاذ نے اپنا فرض ادا کر دیا ہے اپنے ہم وطنوں کو ولولہ تازہ بخش دیا ہے باطل قوتوں کی ملیخا اور فوج کے دباؤ اور شدید تقابل کے باوصف بھی یقین ہے کہ اب یہ قافلہ مزید تیز قدم ہو کے رہے گا۔

اسلامی محاذِ نجات کی قطعی جمہوری کامیابی کا انکار کر کے، بلکہ اپنی پوری قوت کے ساتھ ان کی تحریک کو کچلنے اور اسلامی انقلاب کا راستہ روکنے کی کوشش کر کے الجزائر کے سیکولر عناصر سمیت امریکہ اور تمام اسلام دشمن قوتوں نے خود کو ایک بڑی آزمائش سے دوچار کر ڈالا ہے الجزائر کے موجودہ دستوری اور جمہوری ڈھانچے کی موجودگی میں محاذِ نجات کے جمہوری حق کو ملحوظ رکھتے ہوئے اسے حکومت سازی کا حق دیدیا جاتا تو اس قدر بھراؤں کے مراحل کا سامنا نہ کرنا پڑتا۔ اب عوام کے جذبات بھرپور ہیں اور امکان یہ بھی ہے کہ وہ موجودہ ڈھانچے کو تہہ وبالا کر ڈالیں اور یقیناً وہ ایسا کریں گے جو اسلامی محاذِ نجات کی عظیم کامیابی پر منتج ہوگا۔

الجزائر دراصل موجودہ دور میں سیکولر عناصر کا مضبوط مورچہ تھا وہ سمجھتے ہیں کہ یہاں سے پسپائی کے بعد ان میں قس

اور مراکش میں بھی جگہ نہیں مل سکے گی مراکش کو دوسرا بیروت سمجھ کر وہاں داد عیش دینے والے یہاں سے بھی بھاگنے پر مجبور ہوں گے۔ یہی وجہ ہے کہ الجزائر میں سیکولر قوتیں فیصلہ کن لڑائی لڑنے کا عزم کر چکے ہیں امریکہ سمیت بہت سی بیرونی قوتیں وہاں کی فوج کی پیٹھ پیچھا رہی ہیں۔

حالانکہ جمہوریت اور انسانی اقدار کا تقاضا تو یہ ہے کہ جس طرح اسلامی محاذ نجات نے اپنے مخالفین سیکولر عناصر کی حکومت برداشت کی ہے اور ان کے خلاف ہتھیار نہیں اٹھاتے تو انہیں بھی اسلامی فرنٹ کی حکومت برداشت کرنی چاہیے طاقت اور قوت سے آزادی کی تحریکیں اور نفاذِ شریعت کی مہم چلی جائے گی تو مطالبے میں بھی طاقت اور ہتھیار کا استعمال ہوگا اور جو ہتھیار انقلابیوں کے ہاتھ میں ہوتا ہے اسے شکست نہیں دی جاسکتی اور اس کا راستہ نہیں روکا جاسکتا۔

سب سے بڑا اور حقیقی مسئلہ | الجزائر، سوڈان، کشمیر، افغانستان اور وسطی ایشیا کی نو آزاد مسلم ریاستوں میں اس وقت جس طبقہ کے ہاتھ میں ان ممالک کی زمام کار ہے اس کی ذہنی ساخت اسکی تعلیم و تربیت اور اس کے ذاتی و سیاسی مصالح کا تقاضا ہے کہ ان ممالک میں مغربی افکار و ادوار، امریکی تہذیب و اطوار اور نیو ورلڈ آرڈر کی یلغار کو فروغ دیا جائے اور ان ممالک کو بہر صورت جنابِ نبش کی ہدایات کے مطابق چلایا جائے اور جدیدی تصورات، قومی عادات، ضدِ بطحیات اور قوانین و روایات اس مقصد میں مزاحم ہوں ان میں ترمیم و تفسیح کی جائے مدارس ختم کر دیئے جائیں مساجد بند کر دی جائیں اسلامی تعلیمات شادی جائیں علماء اور اہل جہاد کو مطعون اور ناقابلِ اعتماد بنا دیا جائے اور بالاختصار ملک و معاشرہ کو تدریجاً مکمل طور پر امریکی مقاصد اور مفادات کے سانچے میں ڈھال دیا جائے اور یہی کھیل پاکستان میں کھیلا جا رہا ہے۔

ہم سے نزدیک اس وقت یہ الجزائر کی دینی قیادت سمیت تمام مسلم ممالک کا سب سے بڑا اور حقیقی مسئلہ ہے یہ مسئلہ نہ فرضی ہے نہ خیالی، اب دیکھنا ہے کہ امریکی ناپاک عزائم اور الجزائر میں جابر و ظالم اور غاصب قوت کے خلاف مزاحمت اور انقلاب کے لیے مسلم ممالک کیا رویت اختیار کرتے ہیں۔ پھر اس سوال کے جواب پر اس بات کا انحصار ہے کہ دنیا کے نقشے میں ان قوموں کی نوعیت کیا قرار پاتی ہے اور ان ملکوں میں اسلام کا مستقبل کیا ہے اور وہ بازگ ترمیم اور حساس حالات میں الجزائر سمیت تمام مسلم ممالک میں اسلام کے عالمگیر اور ابدی پیغام کے لیے کہاں تک مفید ثابت ہو سکتے ہیں۔ خدا کرے اگر باب حل و عقد اور مسلم ممالک کی سیاسی قیادت کو اس کام کی عظمت اور ضرورت کا واقعہ بھی احساس ہو ورنہ ع

یک حرف "کالمکے" است کہ صد جا نوشتہ ام

ہجرت سے پہلے مدینہ کی درسگاہیں

بیعت عقبہ اولیٰ کے بعد ہی مدینہ منورہ میں قرآن اور دین کی تعلیم کا چرچا ہو گیا تھا اور قبیلہ انصار کی دونوں شاخیں اوس اور خزرج کے عوام اور اعیان و اشراف جہتی درجہ جو اسلام میں داخل ہونے لگے اور ہجرت عامہ سے دو سال قبل ہی وہاں مساجد کی تعمیر اور قرآن کی تعلیم کا سلسلہ جاری ہو گیا تھا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے۔

لقد لبثنا بالمدينة قبل ان يقدم علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم سنتين
نعم المساجد ونقيص الصلوة

ہمارے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے دو سال پہلے ہی ہم لوگ مدینہ میں مسجدوں کی تعمیر اور نماز کی ادائیگی میں مشغول تھے۔

اس دو سالہ درمیانی مدت میں تعمیر شدہ مساجد میں نماز کے امام ان میں معلمی کی خدمت بھی انجام دیتے تھے، اسی کے ساتھ اس مدت میں تین مستقل درسگاہیں بھی جاری تھیں اور ان میں باقاعدہ تعلیم ہوتی تھی، اس وقت تک صرف نماز فرض ہوتی تھی اس لیے قرآن کے ساتھ نماز کے احکام و مسائل اور مکارم اخلاق کی تعلیم دی جاتی تھی یہ تینوں درسگاہیں اس طرح جاری تھیں کہ شہر مدینہ اور اس کے انتہائی کناروں اور آس پاس کے مسلمان آسانی کے ساتھ تعلیم حاصل کر سکیں پہلی درسگاہ قلب شہر میں مسجد بنی زریق میں تھی جس میں حضرت دافع بن مالک زرقی رضی اللہ عنہ تعلیم دیتے تھے دوسری درسگاہ مدینہ کے جنوب میں مقوڑے فاصلہ پر مسجد قبا میں تھی جس میں حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ امامت معلمی کے فرائض انجام دیتے تھے، اسی سے متصل حضرت سعد بن خثیمہ رضی اللہ عنہ کا مکان واقع تھا جو بیت الغراب کے نام سے مشہور تھا اور یہاں مکہ مکرمہ سے آتے ہوئے مہاجرین مقیم تھے اور تیسری درسگاہ مدینہ سے کچھ فاصلے پر شہال میں تھیں انحضرات نامی علاقہ میں تھی جس میں حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ پڑھاتے تھے اور حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کا مکان گویا مدرسہ تھا۔

ان تین مستقل درسگاہوں کے علاوہ انصار کے مختلف قبائل اور آبادیوں میں قرآن اور دینی احکام کی تعلیم جاری تھی

اور ان کے معلم و منظم انصار کے رد میں۔ اور اعیان اور با اثرات حضرات تھے، مکہ مکرمہ میں ضعفاء و مساکین نے سب سے پہلے دعوت اسلام پر لبیک کہا اور وہاں کے بٹروں کے مظالم کا شکار ہوتے اور مدینہ منورہ کے مسلمانوں کا معاملہ اس کے بالکل برعکس تھا، یہاں سب سے پہلے اعیان و اشراف اور سردارانِ قبائل نے بردبار و رغبت اسلام قبول کر کے اس کی ہر طرح کی مدد کی، خاص طور سے قرآن کی تعلیم کا معقول انتظام کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ما یفتح من مصر او مدینۃ عنوةً، فان کچھ ملک اور شہر زور و زبردستی سے فتح ہوتے ہیں، المدینۃ فتحت بالقرآن۔ مدینہ قرآن کے ذریعے فتح ہو رہی ہے۔

مدینہ کی مذکورہ بالا تینوں درسگاہوں میں باتفاق علمائے سیر و معازمی سب سے پہلے قرآن کی تعلیم مسجد بنی زریق میں ہوتی۔ اول مسجد قرئ فیہ القرآن بالمدینۃ سب سے پہلی مسجد جس میں مدینہ میں قرآن پڑھا گیا بنی مسجد بنی زریق۔ زریق کی مسجد ہے۔

اس درسگاہ کے معلم حضرت رافع بن مالک زرقی قبیلہ خزرج کی شاخ بنی زریق سے پہلی درسگاہ مسجد بنی زریق ہیں، بیعت عقبہ اولی کے موقع پر مسلمان ہوتے اور دس سال کی مدت میں جس قدر قرآن نازل ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو عنایت فرمایا جس میں سورۃ یوسف بھی شامل تھی اپنے قبیلہ کے نقیب درتیس تھے اور ان کا شمار مدینہ کے کالمین میں تھا، اس وقت کی اصطلاح میں کامل ایسے شخص کو کہا جاتا تھا جو نوشت و خواند، تیر اندازی اور تیراکی میں ماہر اور کامل ہو، حضرت رافع بن مالک ان اوصاف کے حامل تھے، انہوں نے مدینہ واپس آنے کے بعد ہی اپنے قبیلہ کے مسلمانوں کو قرآن کی تعلیم پر آمادہ کیا اور آبادی میں ایک بلند جگہ (چبوترے) پر تعلیم دینی شروع کی، مدینہ میں سب سے پہلے سورۃ یوسف کی تعلیم حضرت رافع ہی نے دی تھی اور یہاں کے پہلے معلم مقری یہی ہیں، بعد میں اسی چبوترہ پر مسجد بنی زریق کی تعمیر ہوئی جو قلعہ شہر میں صلی (مسجد غمامہ) کے قریب جنوب میں واقع تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لانے کے بعد حضرت رافعؓ کی تعلیمی و دینی خدمات اور ان کی سلامتی طبع کو دیکھ کر بہت خوش ہوتے تھے اس درسگاہ کے استاد اور اکثر شاگرد قبیلہ خزرج کی شاخ بنی زریق کے مسلمان تھے۔

دوسری درسگاہ مسجد قبا دوسری درسگاہ مدینہ کے جنوب میں مقوڑے فاصلہ پر مسجد قبا میں تھی جہاں مسجد کی تعمیر ہوئی، بیعت عقبہ کے بعد بہت سے صحابہ جن میں ضعفائے اسلام کی اکثریت تھی۔ مکہ سے ہجرت کر کے مقام قبا میں آنے لگے اور قلیل مدت میں ان کی اچھی خاصی تعداد ہو گئی، ان میں حضرت سالم بن ابی حذیفہؓ قرآن کے سب سے بڑے عالم تھے وہی ان حضرات کو تعلیم دیتے تھے اور امامت بھی کرتے

تھے، یہ تعلیمی سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری تک جاری تھا، عبدالرحمن بن غنم کا بیان ہے۔
 حدثنی عشرو من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا
 کنا ندرس العلم فی مسجد قبا اذ خرج
 علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال تعلموا ما شئتم ان تعلموا فلن
 یاجرکم اللہ حتی تعلموا۔

(جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱)
 اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قبا کے مہاجرین میں متعدد حضرات قرآن کے عالم و معلم تھے، ان میں حضرت
 سالم مولیٰ ابو خذیفہ سب سے زیادہ علم رکھتے تھے اور وہی امامت کے ساتھ تدریسی خدمت میں بھی نمایاں تھے،
 حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بیان ہے۔

لما قدم المهاجرون الاولون العصبۃ
 موضع بقباء قبل مقدم رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کان یومہم سالم مولیٰ
 ابی خذیفۃ وکان اکثرہم قرآنا لہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ رات میں حضرت سالم کو قرآن پڑھتے ہوئے سنا تو اظہار پسندیدگی
 کے فرمایا کہ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے میری امت میں سالم جیسا قرآن کا عالم و قاری پیدا کیا ہے، نیز آپ نے صحابہ سے
 فرمایا کہ ان چاروں قرآن کے عالموں و قاریوں سے قرآن پڑھو، عبداللہ بن مسعود، سالم مولیٰ ابو خذیفہ، ابی بن کعب اور
 عواذ بن جبل رضی اللہ عنہم، حضرت سالمؓ ایک غزوہ میں مہاجرین کے علمبردار تھے، بعض لوگوں کو ان کی قیادت میں کلام
 اللہ تو انہوں نے لکھا کہ بیئس حامل القرآن انا، یعنی ان فردت یعنی اگر میں جنگ سے فرار ہوا تو میں برا
 حامل قرآن ہوں اور غزوہ کرتے رہے یہاں تک کہ ان کا دایاں ہاتھ کٹ گیا تو جھنڈا باتیں ہاتھ میں لے لیا اور وہ بھی زخمی
 ہو گیا تو بغل میں لے لیا اور جب زخمی ہو کر گر گئے تو اپنے آقا حضرت ابو خذیفہ کا حال دریافت کیا اور جب معلوم ہوا کہ وہ
 شہید ہو گئے تو کہا کہ مجھ کو ان ہی کے پہلو میں دفن کیا جائے۔ حضرت ابو خذیفہ نے سالم کو اپنا بیٹا بنا لیا تھا لہٰذا ان تصریحات
 سے حضرت سالم کے علم و فضل اور قرآن میں ان کے امتیاز کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے اور یہ کہ وہی قبا کی درسگاہ میں
 تعلیمی خدمت بھی انجام دیتے تھے۔

یہاں حضرت ابو خثیمہ سعد بن خثیمہ اسی رضی اللہ عنہ کا مکان گویا مدرسہ قبا کے طلبہ کے لیے دارالافتاء تھا، وہ اپنے قبیلہ بنی عمرو بن عوف کے نقیب و رئیس تھے، بیعت عقبہ کے موقع پر اسلام لائے، مجرد تھے اور ان کا مکان خالی تھا اس لیے اس میں ایسے مہاجرین قیام کرتے تھے جو اپنے بال بچوں کو مکہ مکرمہ چھوڑ کر آتے تھے یا جن کے آل و اولاد نہیں تھے، اسی وجہ سے ان کے مکان کو بیت العزائب اور بیت الاعزاب کہا جاتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت قبا میں حضرت کلثوم بن ہرم کے مکان میں فروکش تھے اسی کے قریب حضرت سعد بن خثیمہ کا بیت العزائب تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موقع بہ موقع وہاں تشریف لے جاتے اور مہاجرین کے ساتھ بیٹھا کرتے تھے، یہ مکان مسجد قبا سے متصل جنوبی سمت میں تھا اور یہیں دار کلثوم بن ہرم بھی تھا یہ اس درسگاہ کے استاد اور شاگرد دونوں مہاجرین اولین تھے، جن میں مقامی مسلمان بھی تھے۔

تیسری درسگاہ نقیص الخضعات | تیسری درسگاہ مدینہ کے شمال میں تقریباً ایک میل دور حضرت اسعد بن زرارہؓ کے مکان میں تھی جو حرہ بنی بایضہ میں واقع تھا یہ آبادی بنو سلمہ کی بستی کے بعد نقیص الخضعات نامی علاقہ میں تھی، جو نہایت سرسبز و شاداب اور پر فضا علاقہ تھا، یہاں خثیمہ نام کی نرم و نازک اور خوش رنگ گھاس اگتی تھی، اسی طرف سے وادی عقیق میں سیلاب آتا تھا، بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہاں گھوڑوں کی چراگاہ بنائی تھی۔

یہ درسگاہ اپنے محل وقوع کے اعتبار سے پرکشش ہونے کے ساتھ اپنی جامعیت اور افاقہ دیت میں دونوں مذکورہ درسگاہوں سے مختلف اور ممتاز تھی، بیعت عقبہ میں انصار کے دونوں قبائل اوس اور خزرج کے نقبا اور رؤسائے دعوت اسلام پر لبیک کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مدینہ میں قرآن اور دین کی تعلیم کے لیے کوئی معلم بھیجا جائے تو ان کے اصرار پر آپ نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو روانہ فرمایا، ابن اسحاق کی روایت کے مطابق بیعت عقبہ اولیٰ کے بعد ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو انصار کے ساتھ مدینہ روانہ فرمایا۔

فلما انصرف عنه القوم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي، وامره ان يقرئهم القرآن ويعلّمهم الاسلام، ويفقههم في الدين فكان يسمى المقرئ بالمدينة مصعباً

جب انصار بیعت کر کے لوٹنے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ مصعب بن عمیرؓ کو روانہ فرمایا اور ان کو حکم دیا کہ وہ وہاں لوگوں کو قرآن پڑھائیں، اسلام کی تعلیم دیں اور انہیں دین کی بصیرت اور صحیح سمجھ پیدا کریں، چنانچہ حضرت مصعبؓ مدینہ میں مقرئ کے لقب سے مشہور ہوئے، اور ان کا قیام حضرت ابوامر اسعد بن زرارہؓ

وکان منزله علی السعد بن زرارہ بن عدس کے مکان میں تھا،
ابن امامۃؒ

حضرت مصعب بن عمیرؓ ابتدائی دور میں اسلام لائے تھے، ناز و نعمت میں پلے ہوتے تھے، جب ان کے مسلمان ہونے کی خبر خاندان والوں کو ہوئی تو انہوں نے سخت سزا دے کر مکان کے اندر بند کر دیا مگر حضرت مصعبؓ کسی طرح نکل کر مہاجرین حبشہ میں شامل ہو گئے، بعد میں مکہ واپس آئے اور مدینہ کی طرف ہجرت کی، حضرت براہ بن عازبؓ کا بیان ہے کہ حضرت اسعد بن زرارہ خزرجی بخاری بیعت عقبہ اولیٰ میں اسلام لائے اپنے قبیلہ کے نقیب تھے، وہ انصار کے نقباء میں سب سے کمسن تھے، ان کا انتقال سلمہؓ میں ہوا جب کہ مسجد نبویؐ کی تعمیر ہو رہی تھی، قبیلہ بنو نجار کے لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ ہمارے لیے کسی کو نقیب مقرر فرمادیں، آپؐ نے فرمایا کہ میں خود تم لوگوں کا نقیب ہوں، ایک قول کے مطابق وہ بیعت عقبہ سے پہلے ہی مکہ جا کر مسلمان ہو گئے تھے اور انصار مدینہ میں وہ پہلے مسلمان ہیں۔

یہ دونوں حضرات قرآن کی تعلیم اور اسلام کی اشاعت میں ایک دوسرے کے شریک تھے، حضرت مصعب بن عمیرؓ قرآن کی تعلیم کے ساتھ اوس اور خزرج دونوں قبائل کی امامت بھی کرتے تھے اور ایک سال کے بعد جب اہل مدینہ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان کا لقب مقرر یعنی معلم مشہور ہو چکا تھا۔ حضرت اسعد بن زرارہ نے جمعہ کی فرضیت سے پہلے ہی مدینہ میں نماز جمعہ کا اہتمام کیا، اس کی بھی امامت عام طور سے حضرت مصعب بن عمیرؓ کیا کرتے تھے، اسی لیے نماز جمعہ کے قیام کی نسبت بعض روایات میں ان کی طرف کی گئی ہے، حضرت مصعب بن عمیرؓ کے ہمراہ حضرت ابن ام مکتومؓ بھی آتے تھے اور وہ بھی قرآن کی تعلیم دیا کرتے تھے حضرت براہ بن عازبؓ کا بیان ہے۔

وَلَمْ يَكُنْ مِنْ قَدَمِ عَلَيْنَا مَصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ
ابن ام مکتومؓ وکانوا یقرؤن
الناس یہ سب سے پہلے ہمارے یہاں مدینہ میں مصعب بن عمیرؓ اور ابن ام مکتومؓ آئے اور یہ حضرات لوگوں کو قرآن پڑھاتے تھے۔

بخاری کی ایک روایت میں ہے فکانا یقرآن الناس یعنی یہ دونوں حضرات لوگوں کو پڑھاتے تھے۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو خاص طور سے تعلیم کے لیے بھیجا تھا اور حضرت ام مکتومؓ ان کے ساتھ تھے اس لیے اس درسگاہ کی تعلیمی سرگرمی میں ان کا تذکرہ نہیں آتا ہے، ویسے بھی ابن ام مکتومؓ نابینا تھے۔

۱۔ سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۳۳۳۔ واسد الغابہ ج ۴ ص ۳۶۹ لکھ بخاری باب مقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ
الی المدینۃ لکھ فتح الباری ج ۴ ص ۳۲ طبع اول بلاق مصر ۱۳۳۷ھ۔

اور محدود طریقہ پر یہ خدمت انجام دیتے تھے، ان کا نام عمرو، یا عبداللہ بن قیس ہے، حضرت خدیجہ کے مامل زاد بھائی اور قدیم الاسلام صحابی نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام طور سے غزوات میں ان کو مدینہ کا امیر مقرر فرماتے تھے اور وہی نماز پڑھاتے تھے، اس درسگاہ کے ایک طالب علم حضرت براء بن عازبؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل ہی میں نے طوال مفضل کی کئی سورتیں یاد کر لی تھیں۔

نقیع انحضرات کی یہ درسگاہ صرف قرآنی مکتب اور مدرسہ ہی نہیں بلکہ ہجرت عامہ سے پہلے مدینہ میں اسلامی مرکز کی حیثیت رکھتی تھی، اوس اور خزرج کے درمیان ایک مدت سے قبائلی جنگ برپا تھی آخری معرکہ حرب بعاث کے نام سے مشہور ہے جو ہجرت سے پانچ سال قبل ہوا تھا، ان جنگوں میں دونوں قبائل کے بہت سے آدمی مارے گئے تھے جن میں ان کے اعیان و اشراف بھی تھے اور دونوں قبائل باہمی کشت و خون سے چور ہو چکے تھے اسی حال میں اسلام ان کے حق میں رحمت ثابت ہوا اور بقول ام المؤمنین حضرت عائشہؓ حرب بعاث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ آنے کا سبب بنا یہ دونوں قبائل کے افراد میں باہمی نصرت کی بوباس اسلام لانے کے بعد بھی باقی تھی۔ ایک قبیلہ والے دوسرے قبیلہ کی امامت پر اعتراض کر سکتے تھے اس لیے دونوں قبائل نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کی امامت پر اتفاق کیا۔

فکان مصعب بن عمیرؓ یومہم
وذلك ان الاوس والخزرج کوہ بعضهم
ان یومہ بعضہم جمع بہم اول
جمعة فی الاسلام۔
مصعب بن عمیرؓ ان سب کی امامت کرتے تھے کیونکہ
اوس اور خزرج ایک دوسرے کی امامت کو ناپسند
کرتے تھے اور دونوں قبائل کو جمع کر کے اسلام میں پھلا
جموعہ قائم کیا۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس صورت حال کے پیش نظر حضرت مصعب بن عمیرؓ کو لکھا کہ اہل مدینہ کو جمعہ پڑھائیں، پہلی نماز جمعہ میں صرف چالیس مسلمان شریک ہوئے بعد میں ان کی تعداد چار سو ہو گئی پہلے جمعہ کو ایک بکری ذبح کی گئی اور اس سے نمازیوں کی ضیافت ہوئی، جس سے دونوں قبائل کے لوگوں میں باہمی الفت اور خیر خواہی کا جذبہ پیدا ہوا یہ اسی کے ساتھ یہودیوں کے یوم السبت کی مذہبی رونق کے مقابل میں یہاں کے مسلمانوں میں اس سے ایک دن پہلے عید الاسبوع (ہفتہ کی عید) کی مسرت و اجتماعیت کا مظاہرہ ہوا، گویا یہودیوں کے مقابلہ میں یہ پہلا جرات مندانہ اجتماعی اور دینی مظاہرہ تھا۔

نیز نقیع انحضرات کی اس دینی درسگاہ اور اسلامی مرکز کی وجہ سے مدینہ کے یہودیوں کے دینی و علمی مرکز

لے بخاری باب ایام الجاہلیۃ۔

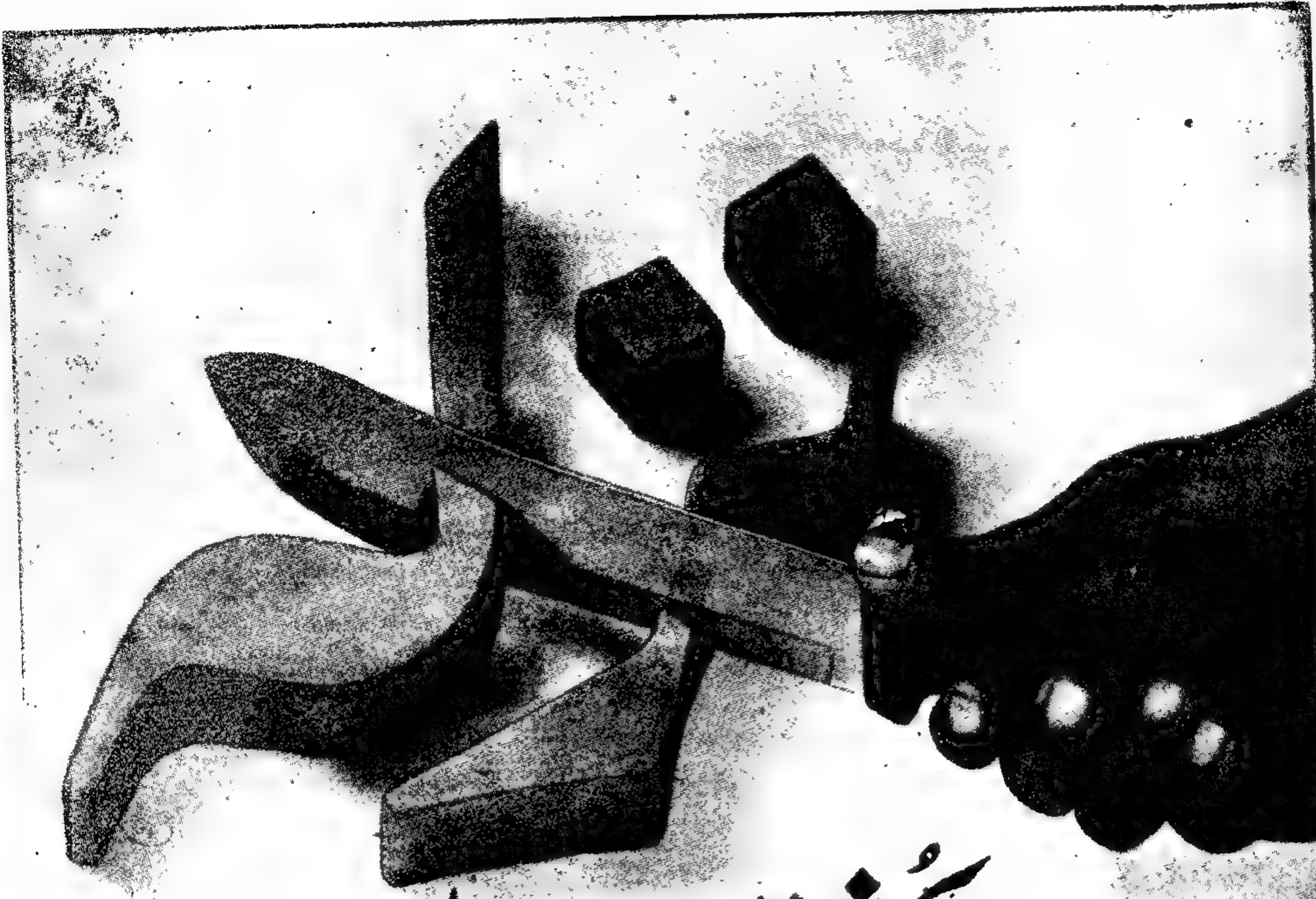
یہ تفصیل کے لیے طبقات ابن سعد، سیرت ابن ہشام اور وفاء الوفاء وغیرہ ملاحظہ ہو۔

بیت المدارس واقع فکر کی حیثیت کم ہو گئی جہاں وہ جمع ہو کر تدریس و تعلیم اور دعا خوانی کے ذریعہ مذہبی سرگرمی جاری جاری رکھتے تھے یہ اور اس و خراج پوٹیلوں سے بے نیاز ہو کر اپنے علمی و دینی مرکز سے وابستہ ہو گئے، اسلام سے پہلے انہی اور خراج میں لکھنے پڑھنے کا رواج بہت کم تھا اور اس بارے میں وہ یہودیوں کے محتاج تھے البتہ چند لوگ لکھنا جانتے تھے، ان ہی میں رافع بن مالک زرقیؓ، زید بن ثابتؓ، اسد بن حضیرؓ، سعد بن عبادہؓ، ابی بن کعبؓ وغیرہ تھے یہ ان میں اکثر ہجرت عامہ سے پہلے مسلمان ہو کر تعلیم و تدریس میں سرگرمی دکھاتے تھے اور نفیس انحضرت کے مرکز سے ان کا خصوصی ربط و تعلق تھا اور اس و خراج کے مختلف قبائل اس علمی و دینی مرکز سے وابستہ تھے، ان میں مستقل درسگاہوں کے علاوہ اس زمانہ میں مدینہ کے مختلف علاقوں اور قبیلوں میں تعلیمی مجالس و حلقات جاری تھے، خاص طور سے بنو نجار، بنو عبد الاشمل، بنو ظفر، بنو عمرو بن عوف، بنو سالم وغیرہ کی مسجدوں میں اس کا انتظام تھا اور عبادہ بن صامتؓ، عتبہ بن مالکؓ، معاذ بن جبلؓ، عمر بن سلمہؓ، اسد بن حضیرؓ، مالک بن موریت رضی اللہ عنہم ان کے امام و معلم تھے۔

ان درسگاہوں کے نصاب تعلیم کے سلب میں یہ جاننا ضروری ہے کہ اس تک عبادات میں صرف نماز فرض ہوتی تھی اور بیعت عقبہ کے وقت انصار مدینہ سے بیعت نہا (عورتوں کی بیعت) لی گئی تھی یعنی یہ کہ ہم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گے، نہ چوری کریں گے، نہ زنا کریں گے، نہ اپنی اولاد کو قتل کریں گے نہ کسی پر بتان لگائیں گے اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معروف میں نافرمانی کریں گے، ان درسگاہوں میں قرآن کی تعلیم کے ساتھ ان ہی امور کے بارے میں تعلیم و تربیت دی جاتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو تین باتوں کا حکم دیا تھا۔

وامرہ ان یقرئہم القرآن، ویعلمہم الاسلام، ویفقیہہم فی الدین۔
ان کو قرآن پڑھائیں اور اسلام کی تعلیم دیں اور ان میں دین کی بصیرت پیدا کریں۔

اس ہدایت کے مطابق ان درسگاہوں میں جس قدر قرآن اس مدت میں نازل ہوا تھا اس کی تعلیم دی جاتی تھی عائد طور سے آیات و سورتیں زبانی یاد کرائی جاتی تھیں، انصار نے بیعت میں جن باتوں کا اقرار کیا تھا ان پر عمل کی تلقین و تاکید کی جاتی تھی، یہ درسگاہیں رات دن صبح، شام کی قید سے آزاد تھیں اور ہر شخص ہر وقت ان سے استفادہ کرتا تھا۔



نزلہ کشتن روزِ اوّل

خلاصہ (ایکسٹریکٹ) ہے جو ہمدرد کے ماہرین فن نے سال ہا سال کے تجربات و تحقیق کے بعد جدید دور کے معروف انسان کے لیے تیار کیا ہے تاکہ اسے جوشاندے کو ابالنے، پھانسنے اور شکر ملانے کی زحمت نہ کرنی پڑے۔ ایک پیکیٹ جوشینا ایک کپ گرم پانی میں ڈالنے فوراً ہی استعمال کے لیے جوشاندے کی ایک خوراک تیار ہے۔

ہمدرد کی فنی محنت اور دوا سازی کی صلاحیت کا مظہر

گلے میں خراش محسوس ہو یا چھینکیں آنا شروع ہوں تو سمجھ لیجیے کہ نزلہ زکام کی آمد آمد ہے۔ اسے معمولی بیماری سمجھ کر نظر انداز نہ کیجیے۔ فوری جوشینا لیجیے ورنہ زکام، کھانسی اور بخار جیسے تکلیف دہ امراض لاحق ہونے کا اندیشہ ہے۔

جوشینا۔ صدیوں سے استعمال ہونے والے جوشاندے کے نہایت مؤثر، کافی و شافی قدرتی اجزاء کا

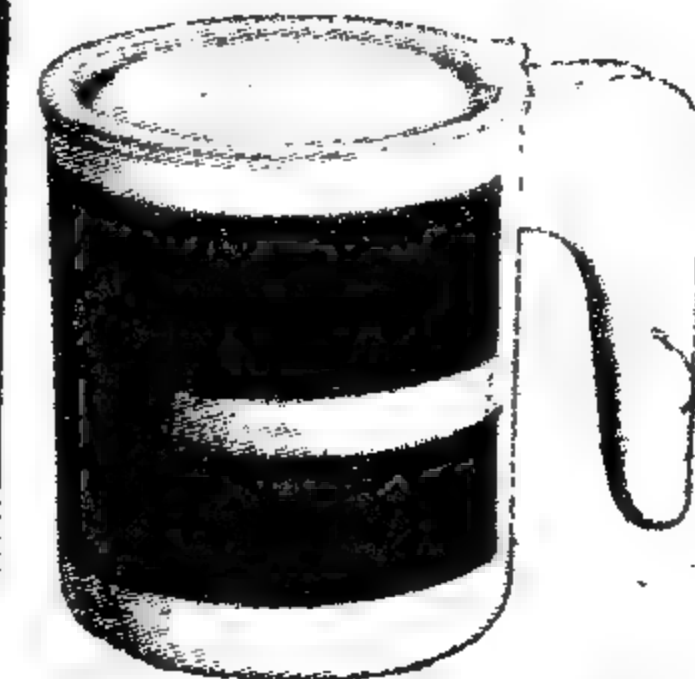
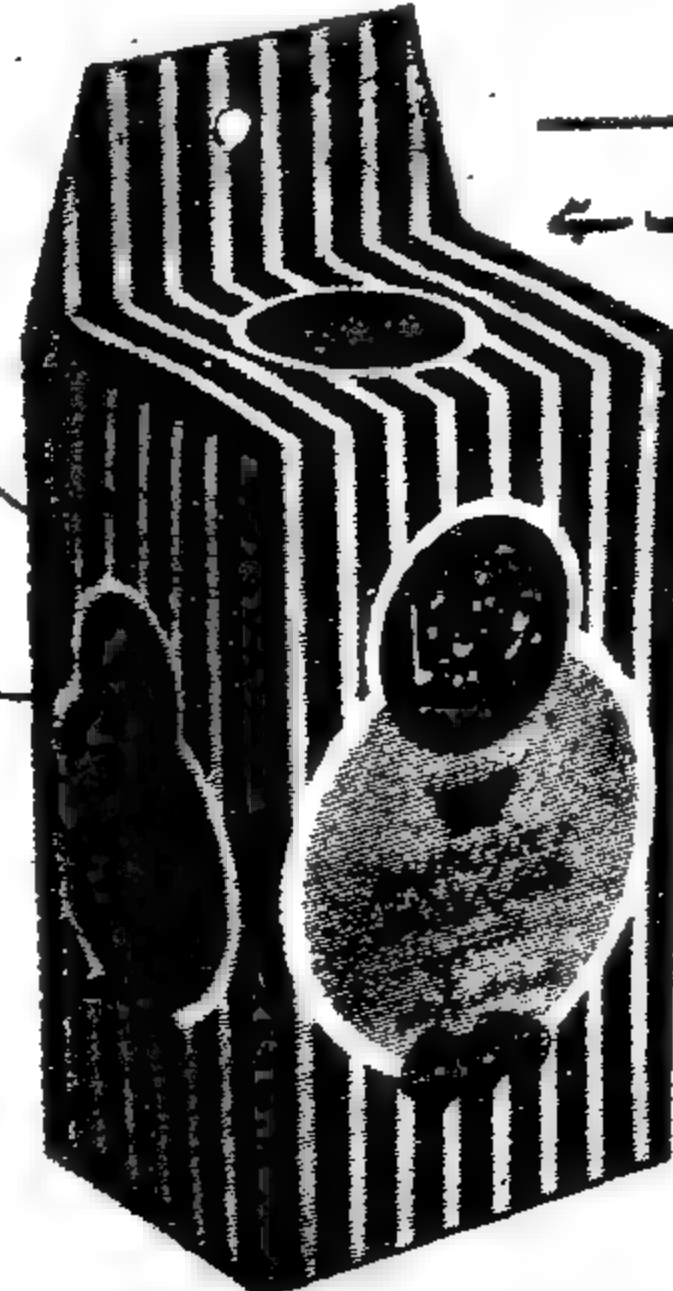
جوشینا دو پیکنگوں میں دستیاب ہے
خوب صورت پلاسٹک مگ
میں اور گتے کے کارٹن میں۔

جوشاندے کی | جوشینا
مکمل توانائی

نزلہ و زکام۔ جوشینا آرام

ہمدرد

آپ کا شکر ادا
عفو و درگزر
بہترین انتظام
ہے



شعبہ حسن لکچر کمرشل انسٹی ٹیوٹ سوہا دہ، جہلم

امام التفسیر علامہ القرطبی المالکی اور ان کی تفسیر

تاریخ اسلام میں بے شمار ایسے علماء گزرے ہیں جنہوں نے مختلف میدانوں میں دین کی بے بہا علمی و عملی خدمات انجام دیں۔ مگر آج ہم ان کی زندگی اور خدمات سے ناواقف ہیں۔
امام القرطبی اسی قسم کے علماء میں سے ایک ہیں۔ ان کی نجی زندگی، زائد طالب علمی اور ان کے نلاذہ تک بہت کم معلومات ہم تک پہنچی ہیں۔ ذیل میں ان کی زندگی کے متعلق ایک مختصر مضمون تحریر کیا گیا ہے
ناہر و نسب :- ان کا پورا نام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر بن فرح انصاری اخضر رجمی، اندلسی قرطبی تھا۔^۱

ان کی تاریخ و سن پیدائش کے متعلق کچھ نہیں کہا جاسکتا تاہم قیاس کیا جاسکتا ہے کہ آپ چھٹی صدی ہجری کے آخری برسوں میں پیدا ہوئے۔

بچپن کے حالات | ان کے بچپن کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔ صرف یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کے والد زراعت پریشہ تھے۔ اس دور میں قرطبہ کے کئی دوسرے مسلمانوں کے ساتھ ۶۲۷ھ کو عیسائیوں کی طرف سے ہونے والے ایک بلے میں شہید ہو گئے۔^۲

اس سے اس دور کی معاشرتی بے چینی اور بد امنی کی طرف اشارہ بھی ملتا ہے۔ کیونکہ یہ اس دور کا واقعہ ہے جب قرطبہ کا امیر محمد بن یوسف بن ہود (وفات ۵۶۳ھ) خاندان موحیدین (۵۱۵ھ تا ۶۶۸ھ) کی اطاعت سے آراوی کے لئے ہاتھ پاؤں مار رہا تھا۔

سفر ۵۶۳ھ کے قریب آپ نے قرطبہ چھوڑ دیا۔ مختلف شہروں سے پھرتے پھرتے سکندریہ تشریف لائے یہاں پہنچنے کی درست تاریخ معلوم نہیں ہو سکی۔ البتہ یہ بات یقین سے کہی جاسکتی ہے کہ آپ ۶۶۸ھ سے قبل سکندریہ

^۱ طبقات المفسرین (سیوطی) ۳ القرطبی و منہجہ فی التفسیر (زلط) ۳ القرطبی و منہجہ فی التفسیر (زلط)

^۲ دائرہ معارف اسلامی (پنجاب) ۵ القرطبی و منہجہ فی التفسیر (زلط)

میں موجود تھے۔ کیونکہ شیخ ابو محمد عبد الوہاب بن رواج کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا جن کی تاریخ وفات ۱۸ ذیقعد ۶۴۸ ھ ہے۔ اسی طرح شیخ ابن جمہیری شافعی کا شاگردی بھی کی۔ جن کی وفات ۶۴۹ ھ کو ہوئی۔ کچھ عرصہ بعد آپ مصر اور صعید میں بھی رہے۔ اس کے بعد منیہ بنی خصیب میں تشریف لائے اور یہیں کے ہو رہے۔

شیوخ | انہوں نے مندرجہ ذیل علماء سے اکتساب کیا۔

- ۱۔ شیخ ابو العباس احمد بن عمر القربطی (جو آپ ہی کی طرح قریبہ چھوڑ کر سکندریہ میں ٹھہرے ہوئے تھے) ان سے المفہم فی شرح صحیح مسلم کا کچھ حصہ سنا۔ تفسیر میں شیخ ابو العباس سے اقوال نقل کرتے ہیں۔
- ۲۔ ابو محمد عبد الوہاب بن رواج۔ ان کے نام کے حوالے بھی تفسیر میں ملتے ہیں (وفات ۶۴۸ ھ)۔
- ۳۔ ابن جمہیری شافعی (۶۴۹ ھ) شیخ مقرئ کا کہنا ہے کہ اندلس کے خواص فقہا صرف مالکی مذہب پر بس نہ کرتے تھے بلکہ تمام مذاہب کا مطالعہ کرتے تھے۔
- ۴۔ ابو جعفر احمد المعروف ابی الحجہ۔
- ۵۔ بیع بن عبد الرحمن بن احمد بن ربیع۔
- ۶۔ ابو القاسم خلعت بن بشکوال۔
- ۷۔ ابن مضاء احمد بن عبد الرحمن بن محمد بن مضاء۔
- ۸۔ ابو محمد بن حوط اللہ عبد اللہ بن سلیمان بن عمر حوط اللہ انصاری۔ جن شیوخ سے آپ نے احادیث روایت کیں۔
- ۱۔ ابو الحسن علی بن محمد بن علی بن حفص عیسیٰ۔
- ۲۔ ابو الحسن علی بن محمد بن محمد البکری۔
- ۱۔ التذکرہ: یہ کتاب چھپی ہوئی اور عام ہے۔ اس میں شیخ نے موت، مردوں کے احوال اور جنت و دوزخ کا تذکرہ کیا ہے انہوں نے اس کتاب میں اللہ امت اور ثقہ روایات کو جمع کر دیا ہے۔ ہر باب کے آخر میں ایک یا کئی فصلوں میں حسب ضرورت اور مفید اضافہ کیا ہے۔
- اس کتاب کو امام شعرائی نے مختصر کیا جو چھپ کر عام ہو چکی ہے بعض علماء نے امام شعرائی کی طرف اس کتاب کی نسبت کو مشکوک ٹھہرایا ہے۔

حاجی خلیفہ کا خیال ہے کہ دوسرے بعض علماء تذکرہ کو کسی گمنام عالم کی تصنیف قرار دیتے ہیں۔ جسے قرطبی نے مختصر کیا تھا۔ چنانچہ وہ اس کتاب کا ذکر کرتے ہوئے امام شعرائی کو نظر انداز کرتا ہے۔ جس سے شک لقیں کی حد تک پہنچ جاتا ہے۔

۲۔ "التذکار فی افضل الاذکار"۔ یہ کتاب بھی عام ہے (طبع الناحی) سے چھپی ہے۔ شیخ قرطبی اس کے مقدمے میں لکھتے ہیں: "قرآن کی تلاوت بہترین اعمال بہترین سرمایہ اور اہم چیز ہے۔ یہ بہترین ذکر اور محکم اقوال میں سے ہے۔ میں نے اس سبب سے یہ کتاب تصنیف کی۔"

وہ کتاب میں ایک جگہ وضاحت کرتا ہے کہ میں نے ارادہ کیا کہ کوئی ایسی کتاب لکھوں جو قرآن کی فضیلت اس کے پڑھنے سننے اور عمل کرنے والے، احترام کرنے والے، اس کی تلاوت کرنے والے اور اس پر روپڑنے والے کی فضیلت بیان کروں۔ نیز ریاض کاری اور تکبر کی مذمت کروں یا قرآن کے متعلق دوسری چیزیں ہوں ان کا ذکر کروں۔

شیخ وضاحت کرتے ہیں کہ پہلے ان کا مقصد الاربعین من احادیث النبوی کی تخریج تھا۔ لیکن جب یہ دیکھا کہ بہت سے علماء اس معاملے میں ان سے سبقت کر چکے ہیں تو انہوں نے یہ کتاب تالیف کرنے کا فیصلہ کر لیا۔

۳۔ "الاسنی فی شرح اسماء اللہ الحسنی"۔ حاجی خلیفہ نے اس کتاب کی نسبت امام قرطبی کی طرف کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ شیخ نے ابتداء میں اکتالیس فصلوں میں اسماء اللہ کے احکام بیان کئے ہیں۔ اور چار حصوں میں اسماء اللہ کی شرح بیان کی ہے۔

۴۔ "شرح التقصی"۔ کارل براکلمان کا کہنا ہے کہ قرطبی نے ابن عبد البر کی کتاب التہذیب کو مختصر کیا تھا۔ ممکن ہے کہ اسی کی دوسری کتاب "کتاب التقصی" کو بھی مختصر کیا ہو اور اس کا نام "شرح التقصی" رکھ دیا ہو کیونکہ اس کا کہنا ہے کہ اس کتاب کے دو مخطوط نسخے مکتبہ کوہ بریلی (ترکی) میں سیریل نمبر ۴۹-۸۱۴ کے تحت موجود ہیں۔

۵۔ "رسالہ فی القاب الحدیث"۔ براکلمان وضاحت کرتا ہے کہ الجزائری لائبریری میں سیریل نمبر ۳ کے تحت یہ کتاب موجود ہے۔

۶۔ "الاقضیہ" مکتبہ آصفیہ کی فہرست جلد اول صفحہ ۵۸ پر اس کتاب کا ذکر موجود ہے یہ لائبریری حیدر آباد دکن (انڈیا) میں واقع ہے۔

۷۔ "المصباح فی الجمع بین الافعال والصحاب"۔ یہ ایک لغوی کتاب ہے جس میں شیخ نے ابوالقاسم علی بن جعفر بن

انقطاع روفاۃ ۱۰ھ کی الافعال اور جوہری کی الصحاح کو مختصر کیا ہے۔ یہ کتاب بریل بلیدن لائبریری بہو لندا میں سینٹرل نمبر ۴ کے تحت درج ہے۔

امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں بعض ایسی کتب کے حوالے دئے ہیں جن کے بارے میں ہماری معلومات مکمل نہیں، لہٰذا ان کا حوالہ دیتے ہوئے انہیں اپنی طرف منسوب کیا ہے۔

۸۔ "المقتبس فی شرح الموطا مالک بن انس" شیخ نے اپنی تفسیر میں آیت ۲۰۳ بقہ پر اس کا حوالہ ان الفاظ کے ساتھ دیا ہے:-

قلت فهو مستند من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي خرجه دارقطني وغيره وقد ذكرناه في المقتبس في شرح مالك بن انس الخ

ان الفاظ سے ہم بخوبی یہ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس نام کی کوئی کتاب شیخ نے تالیف کی ہوگی۔

۹۔ مستهم العباد و محجة السالكين والزهاد شیخ نے اپنی تفسیر میں جلد ۱۵ صفحہ ۲۱۶ پر اس کتاب کا اس طرح ذکر کیا ہے۔

وقد ذكرناه في غير هذا الموضع من كتاب منهم العباد و محجة السالكين والزهاد.

۱۰۔ الملح للؤلؤية في شرح العشرينات النبوية شیخ نے اپنی تفسیر میں جلد ۱۰ صفحہ ۲۶۸ پر اس طرح ذکر کیا ہے:-

والاخبار في هذا المعنى كثيرة وقد آتينا على جملة في الملح للؤلؤية في شرح العشرينات

النبوية للهاردي.

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عالم جن کا نام فارادی ہے ان کی کتاب العشرينات النبوية کی شرح شیخ نے کی ہوگی

امام قرطبی بطور مفسر قرآن | تفسیر قرطبی عالم اسلام کی درجہ اول کی تفاسیر میں سے ہے کہنے کو تو یہ حکام

کی تفسیر ہے مگر اس میں اختلاف قرأت ناسخ و منسوخ اور تفسیری واقعات بھی کثرت سے ملتے ہیں۔ اس تفسیر

کے مشہور عام اور مفید ہونے کی یہی دلیل کافی ہے۔ کہ آخر ساتویں صدی ہجری سے لے کر آج تک یہ تفسیر علماء

میں قدر اور وقعت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہے۔ ہم اس کا ایک طائرانہ نظر سے مطالعہ کرتے ہیں۔

تفسیر قرطبی کا علمی مقام | مورخین اور علماء نے تفسیر قرطبی کی تعریف کی ہے اور اس کی علمی برتری کا اعتراف

کیا ہے۔ حافظ ذہبی کہتے ہیں:-

کہ تشکیک ان علم اس تفسیر (قرطبی) کی طرف سخت سفر باز رہتے ہیں۔

✽ ابن خرنون کہتے ہیں کہ "قرطبی نے اپنی تفسیر میں ایک بہت بڑی کتاب جمع کر دی ہے وہ جلیل القدر تفسیر میں سے ہے اور فائدہ کے لحاظ سے سب سے بڑھا کر ہے"

✽ داؤدی نے بھی اسی طرح کہا ہے۔

✽ ابن عساکر کہتے ہیں: "تفسیر قرطبی سلف کے تمام مذاہب کے بارے میں آگاہ کرتی ہے"۔

✽ ابن قلدون نے کہا: "مشرق و دنیا میں تفسیر قرطبی کو شہرت وہام حاصل ہے"۔

✽ حافظ عطاء الدین ابن کثیر بھی تفسیر قرطبی سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ وہ ان کی روایات کو مفاد اخذ کرتے تھے چنانچہ فائزہ کی فضیلت میں دو طرفہ دلائل دیتے ہوئے ابن کثیر نے امام قرطبی کا بھی ذکر کیا ہے۔

احادیث و آثار کی | شیخ قرطبی اندھاد سند روایات نقل نہیں کرتے بلکہ ان کی جرح بھی کر جاتے ہیں جو اس
نقص و جرح کی تفسیری قیمت کو ضرور بڑھا دیتی ہے۔ فاینا قولوا فاشتم وجہ اللہ کے تحت
بیان کرتے ہیں کہ ایک سادہ اندھیری راست میں صحابہ کرامؓ نے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق مختلف جہات کی جانب
سنہ کر کے نماز ادا کی۔ پھر نبی اکرمؐ کے پاس حاضر ہو کر صورت حال کا ذکر کیا۔ آپ نے اس آیت کے حوالے سے تمام حضرات
کی نمازوں کو درست قرار دیا۔ ۲۰ گے لکھتے ہیں:-

قال ابو عیسیٰ اسنادہ لیس کذا لا نعرفہ من غیر طریق اشعث وکان اشعث

بن سعید کان ضعیف الحدیث۔

تفسیر قرطبی اور اسرائیلیات | دیگر قدیم تفسیر کی طرح قرطبی بھی اسرائیلیات سے مبرا نہیں ہے البتہ بعض
اوقات شیخ ایسی روایات جو بے سند و یا ہوں کو درج کر کے ان کی عقلی و نقلی تردید کر دیتا ہے جیسا کہ انہوں نے
وہ انزل علی الملکین بابل وماروت وماروت کے تحت واقعہ نقل کر کے کیا ہے چنانچہ وہ آخر میں لکھتے ہیں
وقلنا هذا کذب ضعیف ولبیہ عن ابن عساکر وغیرہ فاندہ قولاً تندفعہ الاصول

فی الملئکۃ الذین ہم آمنوا اللہ علی وجہہ وسفراءہ الی رسالہ، لا یعصون اللہ ما امرهم
وینفعلون ما یوصون، بل عبادہ وکرمون لا یسبقونہ بالقول وہم بامرہ یعملون وغیر ذلک
تعمیل کی بات ہے کہ قرطبی جیسا مفسر بھی ان تمام اخبار و خرافات کو نقل کر دیتا ہے جب کہ اسے ان کے فسار

لے دیباج المذہب لابن فہون ۷۷ شذرات المذہب لابن العمد الحنبلی ۷۷ المقدمہ

فصل علیہ القرآن لابن خلدون ۷۷ تفسیر القرآن السظیم لابن کثیر

اور بطلان کا بخوبی علم ہے۔ بہر حال اس سے دور رہنے میں ہی بھلائی ہے کیونکہ موجودہ دور میں مستشرقین نے انہیں روایات کا سہارا لے کر دین اسلام پر طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا ہے۔

تفسیر قرطبی اور احکام | شیخ موصوف نے احکام کے بارے میں وسعت ظرفی کا مظاہرہ کیا ہے۔

بعض اوقات وہ اپنے مذہب (مالکی) کے حق میں دلائل دے کر اسے ثابت کر دیتا ہے لیکن بعض مواقع پر دوسری احادیث پر اعتماد کا اظہار کرتا ہے۔ اور اپنے مسلک کی پروا نہیں کرتا چنانچہ القیمون الصلوٰۃ کے تحت چودھواں مسئلہ بیان کرتا ہے کہ تکبیر تحریمہ جمہور کے نزدیک مسنون ہے لیکن ابن قاسم مالکی اسے واجب قرار دیتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ جس شخص کی تین یا اس سے زائد تکبیریں عمدًا یا سہوًا ضائع ہو جائیں وہ سجدہ سہو کرے ورنہ اس کی نماز باطل ہو جائے گی جب کہ عبد اللہ بن حکم وغیرہ کا کہنا ہے کہ اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ شیخ موصوف نے مؤخر الذکر رائے کو ترجیح دی ہے۔ اور وضاحت کر دی کہ اس نے جمہور کی رائے سے اتفاق کیا ہے کچھ احادیث اس مسلک کی تائید میں بیان کر دیں اور کہا ہے۔

قلت هذا هو الصحيح وهو الذي عليه جماعة فقهاء الامصار من الشافعيين

والكوفيين وجماعة اهل الحديث والمالكيين. غير من ذهب مذهب ابن القاسم!

قرطبی کا عدم تعصب | قرطبی مالکی المذہب ہے لیکن وہ اس بارے میں متعصب نہیں۔ دلائل جمع کرنے کے بعد اگر وہ محسوس کرتا ہے کہ اس کے دلائل وقیع نہیں تو دوسرے مذہب کو ترجیح دیتا ہے۔ اور مالکی مذہب سے آزاد ہو جاتا ہے اور اس بات کی وضاحت بھی کر دیتا ہے۔ چنانچہ

أحل لكم ليلة المصیтам الرفث الى نساءكم کے تحت بارہواں مسئلہ بیان کرتے ہوئے کہتا ہے کہ مالک شافعی اور اصحاب الرائے کا خیال ہے کہ اگر کوئی شخص بھول کر کھالے یا یہ سمجھ کر کہ اس نے روزہ افطار کر لیا ہے مجامعت کر لے تو اس پر قضا ہے اور کفارہ نہیں۔ ابن منذر نے بھی یہی کہا ہے۔ اور ایک مذہب یہ ہے کہ قضا اور کفارہ دونوں ہوں گے۔ ابو عمر نے کہا کہ مالک کا اصلی مذہب یہ ہے کہ کفارہ لازم نہ آئے گا۔ کیونکہ جس نے بھی بھول کر کھالیا وہ مضطر ہے۔ مالک کے علاوہ دوسروں کے ہاں یہ ہے کہ وہ مضطر نہیں ہے۔ قرطبی آخری مذہب اختیار کرتا ہے۔ کہ جو شخص بھول کر کھالے تو اس کے ذمے نہ کفارہ ہوگا نہ قضا۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے :-

قلت وهو الصحيح وجه قال جمهور من اكل او شرب ناسيًا فلا قضاء عليه وان صوم

تام لحدیث البصیرة الخ

باطنی تفسیر کے بارے میں | رمز اور اشارے سے بات کرنے، اور اس طرح قرآن کی تفسیر کرنے کے بارے میں امام قرطبی کی رائے | علماء نے دواصول مقرر کئے ہیں :-

- ۱۔ ایسی تفسیر عربی لغت اور عام بول چال کے خلاف نہ ہو۔
 - ۲۔ شریعت اسلامیہ کے خلاف نہ ہو اور دلیل کے بغیر کوئی دعویٰ قبول نہ کیا جائے۔
- قرطبی اس طرز تفسیر کو قبول نہیں کرتا۔ چنانچہ مخرج من بطونہا شراب مختلف الوانہ فیہ شفاء اللسان الخ کے تحت قرطبی قاضی ابوبکر ابن عربی کے حوالے سے لکھتا ہے (اس نے اس سے مراد قرآن لیا ہے) وہ (تعبیر) بعید ہے۔ کیونکہ اول تو وہ روایت ہے اور ٹھیک بھی ہو تو عقلاً درست نہیں ہے۔ کیونکہ سیاق کلام یہ ثابت نہیں کرتا۔ پھر لکھتے ہیں کہ کہا گیا کہ اس سے مراد اہلبیت اور بنو ہاشم ہیں وہ نخل ہیں اور شراب سے مراد قرآن اور حکمت ہیں۔
- آگے بیان کرتے ہیں کہ کسی شخص نے منصور (عباسی) کی محفل میں اسی بات کا ذکر کیا تھا اس نے حاضرین سے مخاطب ہو کر کہا۔

جعل الله طعامك وشرابك مما يخرج من بطون بني هاشم فأصحك الحاضرون و
بہت الآخر وظهرت سخافة قوله

عقیدہ قرطبی | بعض مؤرخین کا خیال ہے کہ اہل مغرب اور اندلس والوں کا عقیدہ عام طور پر اسلامی سنی سلفی تھا حتیٰ کہ محمد ابن توہرت (۷۲۰ تا ۵۲۵ھ) جو دولت موحدین (۵۱۵ تا ۶۶۸ھ) کا بانی تھا برسر اقتدار آیا۔ و دمشق سے شیخ ابوالحسن اشعری کے مسلک کے شیوخ کو اپنے ساتھ لے گیا جس وجہ سے علماء میں عقیدہ اشاعرہ کا چرچا ہونے لگا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اندلس کے علماء دور موحدین سے قبل بھی علماء اشاعرہ موجود تھے۔ چنانچہ ابن ابی زید القیروانی جو ۳۸۶ھ میں فوت ہوئے وہ بھی اشعری تھے۔ اور معتزلہ سے دفاع کرتے تھے معتزلہ کے رد میں ان کا ایک رسالہ بھی موجود ہے۔

اسی طرح شیخ قرطبی فمن يرد الله ان يسره به يشرح صدره للإسلام کے تحت معتزلہ عقائد کا رد کرتے ہیں اور اہلسنت کے مذہب کی مدافعت کرتے ہیں۔

ذاتی اوصاف | الغرض شیخ قرطبی جامع الصفات شخصیت تھے۔ آپ انتہائی سادہ اور بے تکلف زندگی بسر کرتے تھے مختصر لباس پہنتے تھے اتنا اور پرہیزگاری اپنی وصف تھا۔ اس کے برعکس آپ اپنے فن میں کمال اور علم میں تبحر کے حامل تھے انکی تصانیف اکثر مطالعہ، معلومات، امامت و فیضیت گواہ ہیں۔ وفات۔ آپ منیہ بنی خصب میں رہتے تھے وہیں ۸ اشوال ۶۷۱ھ کو وفات پائی اور وہیں دفن کئے گئے۔ حال ہی میں دریگانیل کے مشرقی کنارے پر منیہ نامی جگہ پر ۱۹۷۱ء میں ایک مسجد مسجد القرطبی کے نام سے تعمیر کی گئی ہے۔ وہیں ان کا مقبرہ بھی تعمیر کیا گیا ہے ان کی نعش کو اس مقام پر از سر نو دفن کیا گیا ہے۔ یہ جگہ زیارت گاہ خاص و عام ہے۔ پڑھنے والے اس کی تہ ذیابح المذہب ابن خرون تہ القرطبی ومنہ فی التفسیر (در خط)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as
He should be feared, and die not
except in a state of Islam. And
hold fast, all together, by the
Rope which God stretches out
for you, and be not divided
among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

جناب حمد اللہ قریشی
چیرمین شعبہ عربی و اسلامیات گورنمنٹ کالج
صوابی

جبین کا معنی محض کروٹ نہیں پیشانی بھی ہے

عمدہ تطبیق اور حسن تاویل کی بہترین توضیح

ماہنامہ ”الحق“ میں جبین کا مقابہ یا کروٹ کے عنوان سے آپ نے ایک دلچسپ مقالہ شائع کیا ہے جس سے ایک دلچسپ بحث کے آغاز کی امید کی جاسکتی ہے الحق کا یہی وہ بحث علم تحقیق ہے جو اسے ملک کے تمام علمی و ادبی اور دینی جدیدوں میں ممتاز مقام بخشتا ہے اس بارے میں میں نے جو کچھ لکھا ہے وہ قارئین الحق کی نذر کرتا ہوں۔ (حمد اللہ قریشی)

دسمبر ۱۹۹۱ء کے الحق میں محترم و محرم مولانا سید تصدق بخاری صاحب کا مقالہ ”جبین کروٹ ہے یا ماتھا“ نظر سے گزرا۔ مجھے اس بات پر قطعاً اصرار نہیں کہ جبین کے معنی ”ماتھا“ ہی ہیں لیکن مولانا محترم و محرم نے چند اکابرین کے بارے میں جو ریا کس دیتے ہیں ان سے مجھے اختلاف ہے آپ نے حضرت شاہ رفیع الدین، حضرت شاہ عبدالقادر، حضرت مولانا عبدالحق تھانی، شیخ الحدیث مولانا محمود الحسن، مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، مولانا غلام اللہ خان اور مولانا احمد رضا خان صاحب کی تفاسیر میں ”وَقُلْ لِلْجَبِّينَ“ کے معنی ”پیشانی کے بل گرا دیا“ کے حوالے سے لکھا ہے ”مذکورہ بالا علم و عرفان کے آسمان کے ستاروں نے جبین کا ترجمہ ”ماتھا“ یعنی ”پیشانی“ کیا ہے جو کہ صحیح نہیں ہے، اس تسامح کا ارتکاب اس لیے ہوا ہے کہ حضرت شاہ عبدالقادرؒ نے اولاً اپنے ترجمہ میں جبین کا ترجمہ ماتھا لکھ دیا اور بعد کے علماء کرام نے آپ پر اعتماد کر کے اصل حقیقت کی نہ مراجعت کی اور نہ اتفاقاً تحقیق کی ان ریا کس سے میں باتوں کا اثر ہوتا ہے۔

۱۔ جبین کا ترجمہ ”ماتھا“ بالکل غلط ہے۔

۲۔ اس غلطی کا ارتکاب سب سے پہلے شاہ عبدالقادرؒ نے کیا۔

۳۔ بعد کے علماء کرام نے تحقیق و تفتیش سے آنکھیں بند کر کے اس غلط لفظ کو برقرار رکھا۔

اس میں شک نہیں کہ عربی زبان میں ”ماتھا“ کے لیے ”جَبْهَة“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے لیکن جبین اور جبین کا آپس میں جو تعلق ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں یہ دونوں الگ چیزیں ہیں بلکہ جبین جببہ ہی کا ایک حصہ ہے

چنانچہ محترم و مکرم مقالہ نگار نے اپنے حق میں جن حضرات کی تفاسیر کے حوالے دیئے ہیں ان کے اقتباسات پڑھ کر معلوم کیا جاسکتا ہے کہ ان حضرات کی نظروں میں بھی دونوں کا آپس میں گہرا تعلق ہے اسی گہرے تعلق کی بنا پر عرب کبھی کبھی جبین کو جبہ کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں چنانچہ عمرو بن کلثوم کے معلقہ حامدہ کے ایک شعر کے اس مصرعہ "تشبیح قفا المثقف والجبین" میں جبین جبہ کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی ہماری قنات نیزہ باز کے گردن اور پیشانی کو زخمی کرتی ہے "امام بخاریؒ نے حضرت عائشہؓ کی جو روایت بیان کی ہے اس میں ہے کہ سخت سردی کے موسم میں آپؐ پر وحی اترتی، جب وحی موقوف ہو جاتی تو آپؐ کی جبین سے پسینہ بہنے لگتا "وإن جبینہ لیفصل عرقاً" اگر جبین سے مراد صرف ماتھے کی کروٹ ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک کروٹ سے پسینہ بہتا اور دوسری کروٹ خشک رہتی تھی تو آپؐ نے "جبینان" نہیں کہا لیکن ایسا ناممکن ہے پس صحیح معنی یہ ہیں کہ آپؐ کی پیشانی سے پسینہ بہتا۔ عربی کا ایک دوسرا شعر جس کا اصل آخذ مجھے معلوم نہ ہو سکا مجھے اپنے دوست پروفیسر نور البصر صاحب شعبہ انگریزی سے ملا جس میں جبین پیشانی کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے

نساء زلیخا لور این جبینہ لا تثن بالقطع القلوب علی الید

اگر زلیخا کی ہم نشین عورتیں بنی علیہ السلام کی پیشانی دیکھتے تو قطع ید کی جگہ دلوں کے کاٹنے کو ترجیح دیتیں۔ اردو زبان میں تو یہ لفظ صرف پیشانی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ علامہ اقبالؒ فرماتے ہیں۔

تو اپنی سر نوشت اب اپنے تلم سے کھد خالی رکھی ہے خامہ حق نے تری جبین

آخر یہ لفظ اردو میں کہاں سے آیا؟

اس ساری بحث کا حاصل یہ ہے کہ جبین کا ترجمہ ماتھا کرنا کلی طور پر غلط نہیں ہے دوسری بات کہ اس غلطی کا ارتکاب سب سے پہلے شاہ صاحبؒ نے کیا، بھی درست نہیں اگر یہ ترجمہ غلط ہے تو اس کا ارتکاب سلف صالحین نے بھی کیا ہے۔ علامہ آلوسیؒ رقمطراز ہیں "وقیل المراد کبه علی وجهه وکان ذلک باشارة مثله" اور کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اوندھے منہ گرا نا ہے اور یہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے اشارہ پر کیا گیا "مولانا ثناء اللہ پانی پتیؒ لکھتے ہیں کہ مجاہدؒ اور ابن عباسؒ کا بیان ہے۔ "أن ابراہیم کبہ علی وجهه" ابراہیم علیہ السلام نے ان کو اوندھے منہ گرا دیا۔ علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی حکایت بیان کی ہے کہ انہوں نے باپ سے کہا "یا بٹ کبنی لوجهی" اباجان مجھے اوندھے منہ لٹا دو" بعد میں لکھتے

لہ "سبع معلقات" المکتبہ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور، ص ۱۳۸ شعر ۵۹۔ ۵۸ محمد بن اسمعیل "صحیح بخاری" قدیمی کتب خانہ

بتقابل آرام باغ ج ۱ ص ۱ باب کیف کان بدو الوحی۔ ۳۵ "روح المعانی" المکتبہ الرشیدیہ لمیٹڈ لاہور پاکستان ج ۱۲ ص ۱۳۱۔

۵۸ "تفسیر المظهری" مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ ج ۱ ص ۱۵۸۔ ۵۹ "تفسیر الخازن" دار المعرفۃ للطباعة والنشر بیروت لبنان ج ۲ ص ۲۳۔

ہیں "ففعّل ابراہیم ذلک" ابراہیم علیہ السلام نے ویسا ہی کیا اس سے ثابت ہوا کہ مذکورہ ترجمہ شاہ عبدالقادر کے ذہن کا اختراع نہیں بلکہ اس کے لیے مٹھوس بنیادیں موجود ہیں۔ تیسری بات کہ بعد کے علماء کرام نے تحقیق و تفتیش کے بغیر شاہ صاحب پر اعتماد کیا خود بخود غلط ثابت ہو گئی۔

جن حضرات کا مولانا نے محترم و مکرم نے دفاع کیا ہے آخر ان پر تو بھی یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ جس کے معنی محض کر وٹ کے نہیں بلکہ پیشانی کے کر وٹ کے ہیں جب کہ ان کا ترجمہ ہے "اور باپ نے بیٹے کو کر وٹ پر لٹا دیا" پس دونوں ترجموں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ جن حضرات نے "ماتھے کے بل گر دیا" ترجمہ کیا ہے ان کے بارے میں سمجھا جائے کہ شاید اس سے ان کی مراد ماتھے کی کر وٹ ہو اس لیے کہ ماتھے کی کر وٹ بھی ماتھا ہی ہے جیسا کہ پیشانی سے کھینچنا اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی شخص پیشانی کے بالوں سے کھینچا جائے یا جیسا کہ سر منڈوانے کا مطلب سر کے بالوں کا منڈوانا ہوتا ہے۔ اسی طرح جن حضرات نے محض کر وٹ کے معنی کے ہیں ان کے بارے میں یہ سمجھا جائے کہ کر وٹ سے ان کی مراد پیشانی کی کر وٹ ہے۔ مقالہ کے بارے میں مجموعی تاثر یہ ہے کہ یہ ایک تحقیقی مقالہ ہے جس کی تعریف ہونی چاہیے۔ اس مقالہ کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ جن حضرات کے ساتھ مقالہ نگار نے اختلاف کا اظہار کیا ہے ان کے نام بڑے احترام کے ساتھ لے ہیں جس سے ان کی اسلام دوستی، لگن اور تعصب سے پاک ذہن کی عکاسی ہوتی ہے۔ البتہ مولانا احمد رضا خان صاحب کے بارے میں معمولی سی جانبداری کی گئی ہے جناب حضرت مولانا عبد الماجد دریا بادیؒ کے حاشیہ پر لکھے ہوئے یہ الفاظ کہ "جیسا جانور کو لٹاتے ہیں" سے اتفاق نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس سے "فلان اسدا" کی روح مجروح ہو جاتی ہے۔ جانور لیٹے وقت مزاحمت کرتا ہے اور لٹنے کے بعد بھی اسی کیفیت میں ہوتا ہے جب کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام خود و سر تسلیم خم کر چکے تھے اس لیے دونوں کے لٹنے میں ضرور فرق ہوگا، تاہم تشبیہ جزو میں ہوتی ہے کل میں نہیں اس لیے اس کی تاویل بھی کی جاسکتی ہے۔

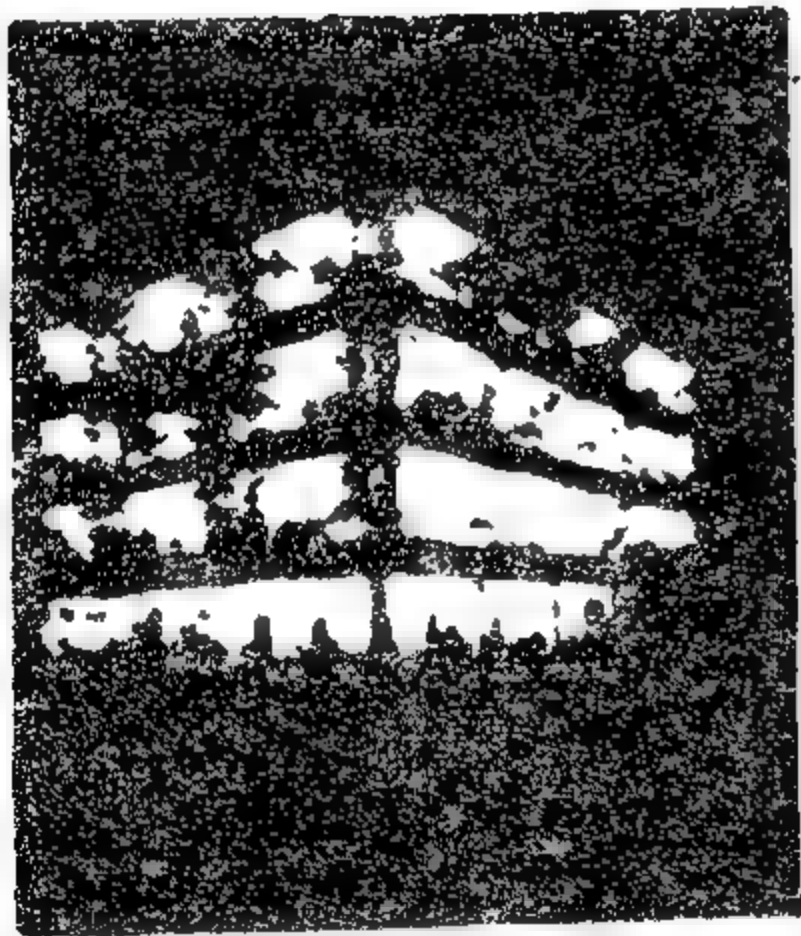
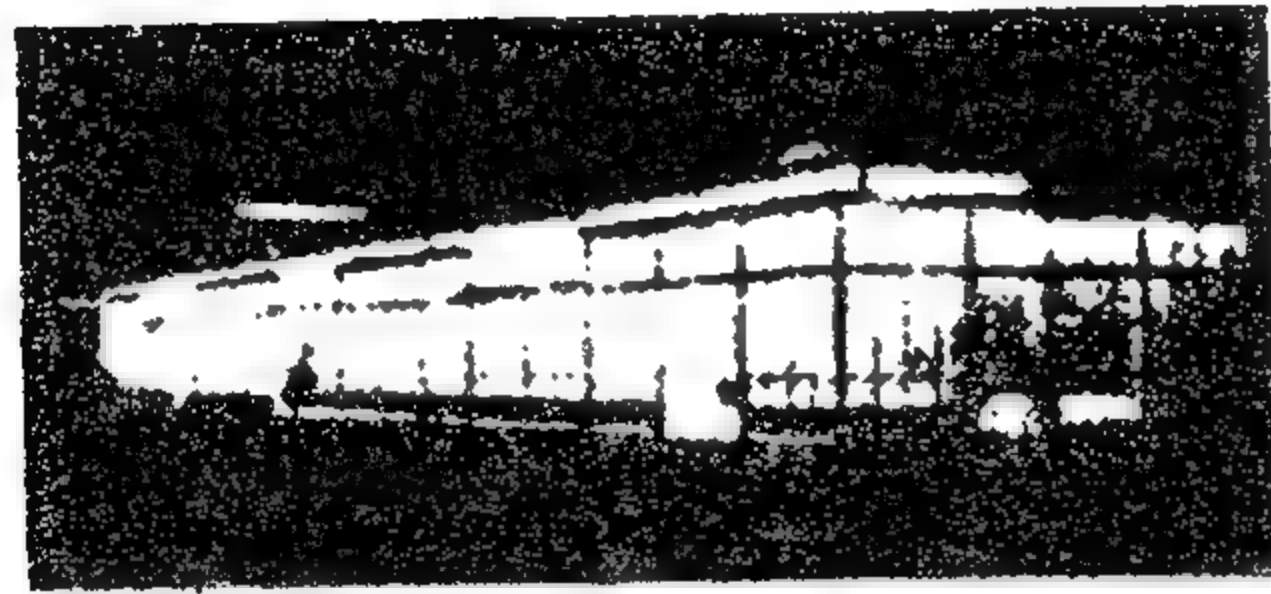
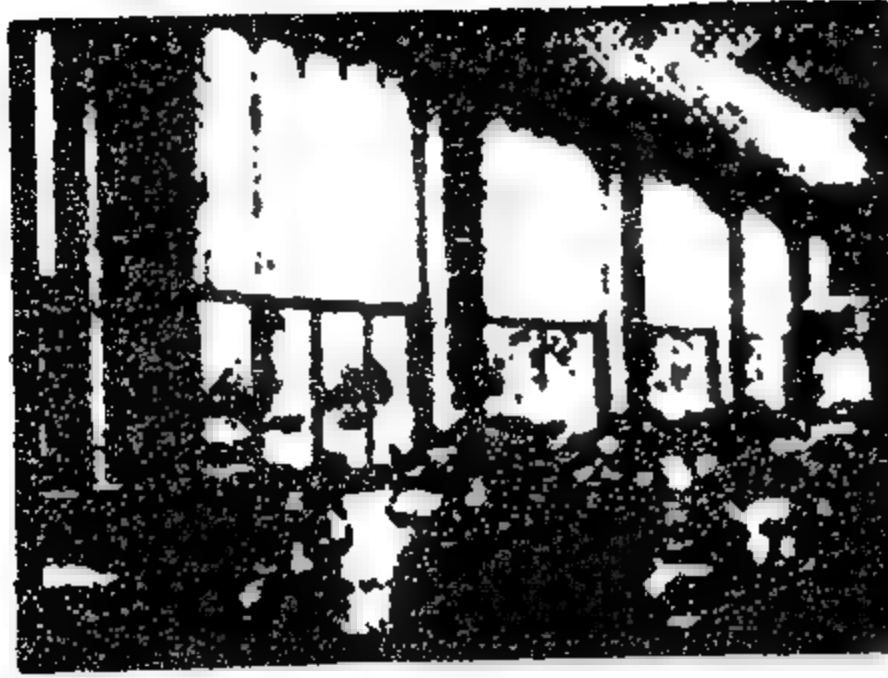
دفاع امام ابو حنیفہؒ

جس میں امام اعظم ابو حنیفہؒ کی سیرت و سوانح، علمی و تحقیقی کارنامے، تدوین فقہ، قانونی کونسل کی سرگرمیاں، دلچسپ مناظرے، عجیب اجماع و قیاس پر اعتراضات کے جوابات، دلچسپ واقعات، نظریہ انقلاب و سیاست، فقہ حنفی کی قانونی حیثیت، ہامیت، تقلید و اجتہاد کے علاوہ قدیم و جدید اہم موضوعات پر سیر حاصل ہوئے۔

تصنیف، مولانا عبد القیوم تھانی
صفحات ۳۶۰ قیمت مجلد - ۲۶ روپے

نوٹرمہ المصنفین — دارالعلوم ہفتانہ — اکوڑہ تنگ — پشاور

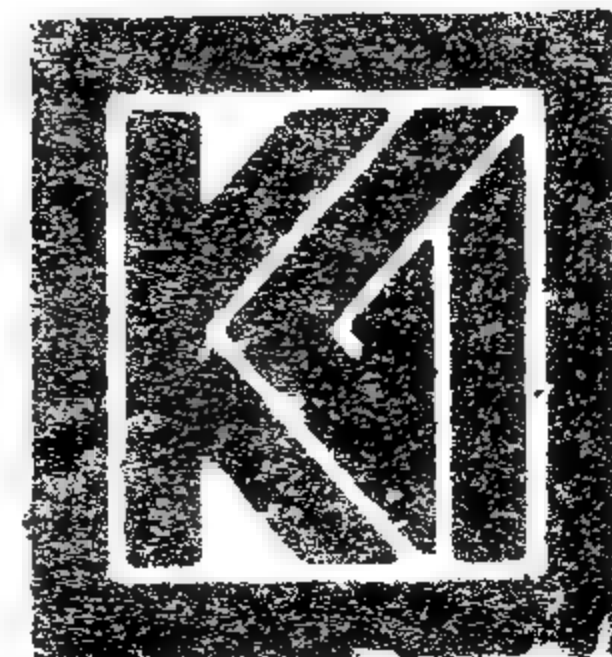
دفتر ہو، یا فیکٹری
دوکان ہو، یا گھر



شیشہ

خوابہ گلاس

خواجہ گلاس انڈسٹریز لمیٹڈ
شاہراہ پاکستان — حسن ابدال



ریجسٹرڈ آفس: ۱۰۰، سائبر سٹریٹ، لاہور
ریجسٹرڈ آفس: ۳، ایبٹ روڈ، لاہور

ادھار چیز زیادہ قیمت پر بیچنے کی شرعی حیثیت

(۲)

الحق یہ ہے اس مقالہ کی شاعت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ادارہ کے بھیجے دلتے سے البتہ ریسرچ و تحقیق علمی اور فقہی حلقوں میں سے سے بحث و تحقیق استدلال اور اسے موضوع پر جامع اور عظیم تر مواد، آخذ، دلائل اور استنباطات کی جدید تحقیقات بہترین علمی کاوشوں کے صورت میں سامنے آجائیں گے ملک بھر کے جید علماء کرام، مفتیان، عظام اور مذہبی کالوں نے اس مضمون کا نوٹس لیا ہے اس سلسلہ کے جوابی اور تحقیقی مضامین کا آئندہ شمارے سے سلسلہ اشاعت شروع کیا جائے گا۔ پیش نظر مضمون کے دوسرے قسط بھیجے اس لیے شائع کر دی ہے تاکہ موضوع سے دلچسپی لینے والے حضرات کے سامنے مولانا محمد طاسین صاحب اور اس مسئلہ میں ان کے محنت فکر سے تعلق رکھنے والے حضرات کا موقف اپنے تمام تراستدلال اور توضیحات کے ساتھ سامنے آسکے۔ ادارہ

قرآن مجید کی جس دوسری آیت سے معاملہ زیر بحث کی شرعی حیثیت پر روشنی پڑتی ہے اس کا عدم جواز ثابت

ہوتا ہے وہ سورۃ النساء کی یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ
بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مَتَّاعِينَ
فِيهَا (الآیہ ۲۹)

اے وہ لوگو جو ایمان لاتے ہو تم آپس میں ایک دوسرے کے اموال ناحق طریقہ سے نہ کھاؤ مگر یہ کہ وہ ایسی تجارت کا طریقہ ہو جس میں فریقین کی حقیقی رضامندی پائی جاتی ہو۔

اس آیت کریمہ کے دو حصے ہیں پہلے حصہ میں باطل طریقہ سے ایک دوسرے کا مال کھانے لینے کی ممانعت ہے اور اگرچہ استثناء کے بعد دوسرے حصہ میں ایسی تجارت کے طریقہ سے ایک دوسرے کا مال لینے کی اجازت ہے جس میں ہر فریق کی حقیقی اور دلی رضامندی پائی جاتی ہو، پہلے حصہ میں جو لفظ باطل ہے حق کی ضد ہے اسی وجہ سے اس کا ترجمہ ناحق کیا جاتا ہے، بعض مفسرین کرام نے باطل کی تفسیر میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت حسنؓ

کا یہ قول پیش کیا ہے۔

الباطل هو كل ما يؤخذ من الانسان هرده مال لينا باطل ہے جو کسی انسان سے بغیر عوض
بغیر عوض۔ (تفسیر الکبیر ج ۱۰ ص ۱۰) لیا جاتے۔

تفسیر المنار میں علامہ رشید رضا نے باطل کی تفسیر میں لکھا ہے:

اما الباطل ما لم يكن في مقابلة باطل وہ ہے جو کسی حقیقی شے کے مقابلہ میں نہ ہو یعنی
شیء حقیقی۔ اس کے بالمقابل کوئی حقیقی چیز نہ ہو۔

لہذا آیت مذکور کے پہلے حصہ کا مطلب ہوا مسلمانو! تم آپس میں ایک دوسرے کا مال بغیر عوض کے نہ لو،
یعنی معاوضے کے معاملات میں ایک دوسرے کا مال بغیر ایسے عوض کے نہ لو جو مالیت اور قدر و قیمت میں اس کے
برابر ہو کیونکہ کسی مال کا صحیح عوض اور بدل صرف وہ ہوتا ہے جو قدر و قیمت میں اس مال کے برابر ہو بنا بریں آیت
کے پہلے حصہ کی رو سے ہر وہ معاشی معاملہ باطل اور ممنوع قرار پاتا ہے جس میں ایک فریق کے لیے اس کے مال کا
سے عوض موجود ہی نہ ہو یا عوض تو موجود ہو لیکن قدر و قیمت کے لحاظ سے اس مال کے مساوی نہ ہو۔

آیت کے دوسرے حصہ میں معاوضے کے صرف اس معاملہ کو باطل سے مستثنیٰ اور جائز بتلایا گیا ہے جس میں ہر
فریق کے لیے اس کی چیز کا بدل موجود ہوتا لہذا فریقین کی حقیقی رضا مندی پائی جاتی ہے چونکہ تجارت یعنی بیع و شراء کا
معاملہ ایسا ہی ہے اس میں بائع کو اپنی چیز کا عوض ملے اور قیمت کی شکل میں اور مشتری کو اپنی چیز کا عوض خریدی ہوئی شے
یعنی بیع کی شکل میں ملتا ہے، البتہ بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ بائع، مشتری کی کسی مجبوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے
اپنی چیز اس سے زائد قیمت پر بیچ دیتا ہے جو قیمت بازار میں عام طور پر اس چیز کی ہوتی ہے یا مشتری، بائع کی
کسی مجبوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس کی چیز اس قیمت سے کم قیمت پر خرید لیتا ہے جو بازار میں عام طور پر ہوتی ہے
لہذا بیع و شراء کی ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ ایک فریق کی حقیقی رضا مندی موجود نہیں ہوتی اس وجہ سے کہ اس کے لیے
اس کی چیز کا پورا اور صحیح عوض و بدل موجود نہیں ہوتا لہذا بیع و شراء کا ایسا معاملہ ایک فریق کی حقیقی رضا مندی موجود نہ ہونے
کی وجہ سے ناجائز و ممنوع قرار پاتا ہے جہاں تک ظاہری اور زبانی رضا مندی کا تعلق ہے وہ تو معاملہ ربو میں بھی موجود
ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود ربو کا معاملہ حرام و ممنوع رہتا ہے بلکہ حقیقت میں رضا مندی کا خارجی اور معروضی سیار
ہر فریق کے لیے اس کی چیز کا صحیح عوض و بدل موجود ہونا ہے وہ موجود ہو تو اس کا مطلب رضا مندی کا موجود ہونا ہے
اور موجود نہ ہو تو اس کا مطلب رضا مندی کا موجود نہ ہونا ہے، آیت مذکور کی تفسیر میں جو عرض کیا گیا ہے اس کی
روشنی میں معاملہ زیر بحث کو جب غور سے دیکھا جاتا ہے تو یہ معاملہ، باطل کا بھی مصداق نظر آتا ہے کیونکہ اس میں بیچنے
والا ادھار کی وجہ سے اپنی سو روپے کی چیز جو ڈیڑھ سو میں بیچتا ہے تو اس میں خریدار سے جب کہ پاس روپے زائد لیتا ہے

ان کا کوئی عوض اس کی طرف سے خریدار کے لیے موجود نہیں ہوتا لہذا وہ بغیر عوض کے دوسرے کا مال لیتا ہے جس کو آیت کے اندر باطل سے تعبیر کر کے ممنوع ٹھہرایا گیا ہے، نیز یہ بیع و شرائع کا ایسا معاملہ دکھائی دیتا ہے جس میں ایک فریق کے لیے اس کی چیز کا عوض موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس کی رضا مندی موجود نہیں ہوتی۔ ظاہر ہے کہ اس میں خریدار کے لیے مذکور بالا مثال کے مطابق پچاس روپے کا عوض موجود نہیں ہوتا جو قرض کی وجہ سے بیچنے والا خریدار سے لیتا ہے لہذا اس کی حقیقی رضا مندی بھی موجود نہیں ہوتی لہذا اس پہلو سے بھی یہ معاملہ ناجائز اور ممنوع قرار پاتا ہے۔

زیر بحث معاملہ کی شرعی حیثیت سے متعلق جہاں تک احادیث نبویہ کا تعلق ہے تو متعدد احادیث سے بھی اس کا جائز ہونا ثابت ہوتا ہے ان بکثرت احادیث سے بھی جن میں ربوہ کی سختی کے ساتھ مذمت اور ممانعت ہے طوالت سے بچتے ہوئے میں ان کو یہاں نقل اور ذکر نہیں کر رہا۔ بیع عینہ کی ممانعت سے متعلق جو احادیث ہیں ان سے بھی اس قائلے کا عدم جواز مفہوم مستنبط ہوتا ہے البتہ یہاں میں اس حدیث کا ذکر کرنا ضروری سمجھتا ہوں جس میں ربوہ النسیئہ کی یقینیت بیان فرمائی گئی ہے حدیث کی بعض کتابوں میں وہ ان الفاظ سے ہے۔

عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کل قرض جر منفعة
ہو الربو۔ (بلوغ المرام)
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ قرض جو منفعت اندوزی
کا ذریعہ بنے وہ ربوہ ہے۔

مطلب یہ کہ جو قرض قرض دینے والے کے لیے قرض لینے والے کی طرف سے مالی منفعت کا سبب اور ذریعہ بنتا ہو وہ ربوہ ہے۔ اس حدیث کے متعلق کہا گیا ہے کہ یہ سند کے لحاظ سے اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس کے مضمون کی تائید چونکہ آثار صحابہ کرام سے ہوتی ہے لہذا اس کو ہمیشہ قابل اعتماد سمجھا گیا اور فقہاء کرام اس سے استدلال کرتے رہے۔
آثار صحابہ کرام کے وہ آثار جن سے اس حدیث کو تقویت ملتی ہے سنن الکبریٰ للبیہقی اور اعلام السنن وغیرہ میں مذکور ہیں آثار سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کرام اس کو جائز نہیں سمجھتے تھے کہ قرض دینے والا قرض کی وجہ سے اپنے مقروض کسی طرح کا کوئی مادی فائدہ اٹھائے اگرچہ وہ کتنا ہی معمولی کیوں نہ ہو، میں بجز اختصار ان کو یہاں نقل نہیں کر رہا جو ملاحظہ فرمائیے۔
مذکور کتب میں دیکھ سکتا ہے مولانا ظفر احمد تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے ربوہ کے موضوع پر اپنے رسالہ کشف الدجی میں لکھا ہے کہ صحابہ کرام اس کو جائز نہیں سمجھتے تھے، بہر حال اس حدیث کی رو سے بھی معاملہ زیر بحث ناجائز پاتا ہے کیونکہ یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ جو شخص مثلاً ایک سو روپے کی چیز ادھار پر ڈیڑھ سو روپے میں فروخت دے وہ پچاس روپے جو زائد لیتا ہے اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ وہ قرض سے فائدہ اٹھاتا اور حدیث اندوز ہوتا ہے اگر قرض نہ ہوتا تو نقد کی صورت میں اس کو اس چیز کے صرف سو روپے ملتے، پھر جب یہ معاملہ ربوہ کے مطابق ربوہ کی تعریف میں آتا ہے تو اس کا بھی وہی شرعی حکم ہو سکتا ہے جو ربوہ و سود کا ہے یعنی حرام ناجائز ہونا۔

یہاں تک جو کچھ لکھا گیا اس کی بنا پر پورے وثوق و یقین کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہے کہ زیر بحث معاملہ قرآن حدیث کی رو سے حرام اور ناجائز معاملہ ہے۔

اس کے بعد یہ واضح کر دینا بھی ضروری ہے کہ برصغیر پاک و ہند کے بعض علماء کرام نے اپنی کتابوں میں بطور فتویٰ لکھا ہے کہ معاملہ مذکور شرعاً جائز معاملہ ہے یعنی شرعاً اس میں کچھ حرج نہیں کہ ادھار پر کوئی چیز نقد کے مقابلہ میں زائد قیمت پر بیچی جائے چنانچہ اس فتوے کے پیش نظر بلا سود بینکاری کے لیے سود کے تبادل جو معاملات تجویز کئے گئے ہیں ان میں سے ایک معاملہ یہ بھی ہے گویا بینک کو اس کی اجازت دے دی گئی ہے کہ اس سے کوئی شخص مشین وغیرہ خریدنے کے لیے قرضہ مانگے تو وہ اس کو سود پر نقد دینے کی بجائے اس سے کہے کہ میں تیری مطلوبہ چیز خرید کر تم کو ایک سال کے ادھار پر دے دیتا ہوں اور ادھار کی وجہ سے مراجمہ کے نام پر اس کی اتنی قیمت لگاتے جو بازار کی موجودہ قیمت سے کہیں زائد ہو مثلاً یہ کہے کہ یہ چیز جو مجھے سو روپے میں پڑی ہے پچاس روپے کے نفع کے ساتھ بیچتا ہوں تم ایک سو پچاس روپے ایک سال کے بعد ادا کر دینا، مطلب یہ کہ اس طرح کے معاملہ کو بینک کے لیے جائز قرار دیا گیا ہے جو حقیقت میں اپنے مقصد و اثرات و نتائج کے لحاظ سے رب کی طرح کا معاملہ ہے اگرچہ اس کو بیع مراجمہ اور بیع موعل کے الفاظ سے تعبیر کیا گیا ہے، ویسے جیسا کہ میں نے شروع میں عرض کیا بیع مراجمہ بھی شرعاً جائز ہے جب اس میں بیع و نفع کی مقدار بازار کے عام عرف و رواج کے مطابق ہو، اسی طرح بیع موعل بھی شرعاً جائز ہے جب بیچی جانے والی چیز کی قیمت ادھار میں بھی اتنی ہی ہو جتنی نقد کی صورت میں ہوتی۔

اب میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ جو حضرات علماء کرام معاملہ زیر بحث کو شرعاً جائز سمجھتے اور کہتے ہیں ان کے وہ دلائل کیا ہیں جن کی بنا پر وہ ادھار کی چیز زیادہ قیمت پر بیچنے کو جائز و درست مانتے ہیں لیکن اس بارے میں نہ میں ان حضرات میں سے کسی کا اسم گرامی ذکر کروں گا اور نہ اس کتاب کا نام لکھوں گا جس میں کسی نے ایسا لکھا ہے بلکہ صرف وہ دلائل ذکر کروں گا جو ان حضرات نے اپنے موقف کے ثبوت میں پیش فرماتے ہیں اور فیصلہ ایسے اہل علم حضرات پر چھوڑ دوں گا جو استدلال اور استنباط کے مختلف طریقوں کا غیر معمولی علم و فہم رکھتے۔ صحیح اور غلط استدلال کے درمیان تمیز کر سکتے اور فیصلہ کرنے میں انصاف اور حقیقت پسندی سے کام لیتے ہیں۔

تاریخین کرام یہ پڑھ کر حیران و متعجب ہوں گے کہ جو اہل علم حضرات معاملہ زیر بحث کے جواز کے قائل ہیں وہ اس کے ثبوت میں نہ قرآن مجید کی آیت پیش کرتے ہیں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث، نہ آثار و صحاح، نہ تابعین میں سے کوئی اثر، نہ آئمہ مجتہدین کا کوئی اجتہادی قول اور نہ مسلمہ قواعد فقہیہ میں سے کوئی قاعدہ پیش فرماتے ہیں بلکہ اس کے ثبوت میں بطور دلیل فقہ حنفی کی دو کتابوں مبسوط اور ہدایہ کی ایک ایسی عبارت پیش کرتے ہیں جس سے کسی طرح یہ مطلب نہیں نکلتا کہ ادھار پر کوئی چیز نقد کے مقابلہ میں زیادہ قیمت پر بیچنا خریدنا شریعت اسلامی کی رو سے جائز نہ

میں اس عبارت کو پیش کرنے سے پہلے جس سے ان حضرات نے استدلال فرمایا ہے اس سیاق و سباق کا بیان ضروری سمجھتا ہوں جس میں وہ عبارت ذکر ہوتی ہے تاکہ حقیقت واقعہ کو سمجھنے میں آسانی ہو۔

جس سیاق و سباق میں وہ عبارت واقع ہے اس کی کچھ تفصیل یہ کہ فقہ حنفی کی مذکورہ بالا کتابوں میں جہاں بیع مراءبکہ کی بحث ہے اس میں بیع المراءبکہ کی فقہی تعریف، اس کی صحت کی شرائط، اور اس کی مختلف شکلوں اور ان کے متعلق شرعی احکام کا بیان ہے، بیع مراءبکہ کی تعریف جن الفاظ میں کی گئی ہے اردو زبان میں ان کا مطلب اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے، بیع مراءبکہ خرید و فروخت کا ایسا معاملہ ہے جس میں کوئی شخص یہ کہہ کہ اپنی کوئی چیز دوسرے پر فروخت کرتا ہے کہ یہ چیز میں نے اتنے میں خریدی یا مجھے اتنے میں پڑی ہے اور اتنے نفع کے ساتھ فروخت کرتا ہوں اور دوسرا اس پر اعتماد و بھروسہ کر کے وہ چیز خرید لیتا ہے گویا اس میں کوئی چیز اس کی قیمت خرید پر متعین نفع کے ساتھ نیچھی خریدی جاتی ہے، چونکہ اس بیع میں سچائی اور دیانتداری بنیاد حیثیت رکھتی ہے لہذا اس کو بیع الامانہ بھی کہا جاتا ہے اس بیع کی صحت اور تکمیل کے لیے ضروری ہوتا ہے کہ اس میں نہ صرف یہ کہ حقیقتاً جھوٹ اور خیانت موجود نہ ہو بلکہ اس کا شبہ بھی نہ پایا جاتا ہو چنانچہ یہی وجہ ہے کہ معاملے پا جانے کے بعد اگر جھوٹ و خیانت کا شبہ ظاہر ہو جاتے تو خریدار کو اس کے رد و قبول کا اختیار ہوتا ہے چاہے تو اس کو برقرار رکھے اور چاہے تو ختم کر دے۔

بیع المراءبکہ کی وہ شکلیں جن میں جھوٹ و خیانت کے شبہ کی بنا پر خریدار کو معاملے ہو جانے کے بعد رد و قبول کا اختیار ہوتا ہے ان میں سے ایک شکل جس کا امام محمد الشیبانی نے اپنی کتاب جامع الصغیر میں ذکر کیا ہے اس طرح ہے:

من اشترى غلاماً بalf درهم
فسية فباعه ببيع مائة درهم
ولم يبتن، فعلم المشتري
فان شاء رده وان شاء
قبل۔

ایک شخص نے ایک غلام ایک ہزار روپے میں ادھار پر
خریدا اور پھر ایک سو درہم کے نفع پر اس کو فروخت کیا
اور خریدار کو یہ نہیں بتلایا کہ میں نے ایک ہزار درہم میں
ادھار پر خریدا تھا، معاملے پا جانے کے بعد خریدار کو اس
کا علم ہوا تو ایسی صورت میں اس کو رد و قبول دونوں کا
اختیار ہوتا ہے۔

جامع الصغیر میں امام محمد نے عبارت مذکور کے بعد اس کی کوئی توجیہ نہیں فرمائی کہ اس صورت میں خریدار کو معاملے کے رد کا کیوں اختیار ہوتا ہے اس کی عقلی طور پر کیا وجہ ہے، لیکن بعد کے بعض حنفی فقہاء کرام نے مذکورہ جملے کو نقل کرنے کے بعد اس کی توجیہ بھی لکھی ہے، شمس الاتمہ السرخسی نے اپنی کتاب المبسوط میں اس کے متعلق جو تحریر فرمائی ہے وہ حسب ذیل ہے:

”قال رحمه الله واذا اشترى شيئاً فسية فليس له ان يبيعه مراجعة

حتى يتبين انه اشتراه نسيه لان بيع المراجعة بيع الامانة تنفي عنه
كل تهمه وجناية وينحرز فيه من كل كذب وفي معاريض الكلام شبهة
فلا يجوز استعمالها في بيع المراجعة، ثم الانسان في العادة يشتري
الشيء بالنسيه باكثر مما يشتري بالنقد؛ (المبسوط، ج ۱ ص ۱۳ ص ۱۳)

اس عبارت کا وہ حصہ جو اس مقصود بحث ہے وہ ہے:

ثم الانسان في العادة يشتري الشيء بالنسيه پھر انسان عاۃً ادھار کی چیز اس قیمت سے زائد پر خرید
باكثر مما يشتري بالنقد۔ لیتا ہے جو نقد کی صورت میں ہوتی ہے۔

مطلب یہ کہ ادھار پر خریدی ہوئی شے جب مراجہ کے طور پر فروخت کی جائے تو امانت داری اور راست گوئی کا
تقاضا یہ ہے کہ فروخت کرنے والا خریدار کو صاف بتا دے کہ یہ شے میں نے ادھار پر اتنے میں خریدی ہے اور اتنے
نفع کے ساتھ فروخت کرتا ہوں اور یہ کہ بتا دینا اس لیے ضروری ہے کہ حاجت مند انسان جب کوئی شے ادھار پر خریدتا ہے
تو عاۃً بمقابلہ نقد کے زیادہ قیمت پر خرید لیتا ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ یہ چیز بھی اس نے اپنی حاجت مندی اور ناداری کی وجہ
سے زیادہ قیمت پر خرید لی ہو جو بصورت نقد بازار میں اس کی نہ ہو اور اب چونکہ وہ نقد کی صورت میں فروخت کر رہا ہے
ادھار کی صورت میں نہیں کر رہا لہذا اس پر لازم ہے کہ خریدار کو اس حقیقت سے آگاہ کر دے چنانچہ آگاہ ہو جانے کے بعد
بھی اگر وہ اس کو مطلوب قیمت پر خرید لیتا ہے تو پھر اس کو طے شدہ معاملہ فسخ کرنے کا اختیار نہیں رہتا بخلاف اس
صورت کے کہ وہ خریدار کو اس سے آگاہ نہیں کرتا اور معاملہ طے پا جانے کے بعد اس کو اس کا پتہ چلتا ہے تو وہ اس معاملے
کو فسخ کر سکتا ہے۔

مبسوط کی مذکورہ عبارت میں جس انسان اور اس کی عادت کا ذکر ہے ظاہر ہے کہ وہ وہی ہو سکتا ہے جو کسی چیز کا
حاجت مند ہو اور ناداری کی وجہ سے نقد پر نہ خرید سکتا ہو اور اس کو وہ چیز نقد کی قیمت پر بطور قرضہ حسنہ کے بھی نہ مل سکتی ہو
ایسا انسان اپنی حاجت براری کے لیے مجبور ہوتا ہے کہ وہ ادھار دینے والے کی مرضی کے مطابق زیادہ قیمت پر خرید لے
اور لفظ عادت کا مطلب ہے کہ ایسا ہوتا ہے یہ مطلب نہیں کہ ایسا لازماً اور دائماً ہوتا ہے کیونکہ یہ بھی ہوتا ہے کہ قرض
حسن کی اسلامی تعلیم پر عمل کرنے والے اور ربوہ کی ہر شکل سے بچنے اور اجتناب کرنے والے متقی مسلمان، جب کسی حاجت مند
انسان کو اس کی ضرورت کی چیز ادھار پر دیتے ہیں تو اسی قیمت پر دیتے ہیں جو بصورت نقد بازار میں اس کی رائج ہوتی ہے
ادھار کی وجہ سے زیادہ قیمت پر نہیں دیتے۔ بہر حال اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں میں ایسے لوگ بھی ہوتے ہیں جو مادی
فائدہ کے بغیر کسی کو قرض نہیں دیتے اور اپنے معاشی معاملات میں اسلامی اصول و احکام اور حلال و حرام کا خیال نہیں رکھتے
لہذا ایسے لوگوں کا رویہ اور طرز عمل شریعت اسلامی کی رو سے جائز و درست نہیں ہوتا، شمس الائمہ السخسی کی مذکورہ عبارت

جس کو فی لفظ بھی ایسا نہیں جو اس پر ولایت کرتا ہو کہ ان کے نزدیک لوگوں کی مذکورہ عادت شرعاً جائز و درست عادت ہے۔ یہ سوال کہ پھر انہوں نے اس کو ناجائز کیوں نہیں لکھا تو اس کا جواب یہ کہ یہاں ان کا مقصد اس عادت کے جائز و ناجائز سے بحث کرنا نہیں بلکہ ان کا اصل مقصد بیع المربکہ کی ایک خاص شکل سے متعلق امام محمدؒ کے مذکورہ قول کی ترجمہ کرنا ہے جو عادت مذکورہ کے ناجائز ہونے کی شکل میں بھی ہو جاتی ہے۔

مبسوط کی مذکورہ عبارت کے بعد اب میں صاحب الہدایہ علامہ مرغنیانی کی وہ عبارت نقل کرتا ہوں جس سے زیر بحث معاملے کے جواز کے لیے استدلال فرمایا گیا ہے ذیل میں ملاحظہ فرمائیے۔

قال من اشترى غلاماً بالف درهم فباعه بربعمائة ولم يبين، فعلم المشتري فان شاء رده وان شاء قبل لان لاجل شبهة بالمبيع الا يرى انه يزداد في الثمن لاجل لاجل، والشبهة في هذا ملحقه بالحقيقة فصار كأنه اشترى شيئين وباع احدهما مرابحة بثمانهما.

(ہدایہ آخری - صفحہ ۵۸)

امام محمدؒ نے کہا جس نے ایک ہزار درہم کے بدلے ایک غلام ادھار پر خریدا اور پھر مرابکہ کے طور پر ایک سو درہم کے نفع پر اس کو بیچ ڈالا اور خریدار کو نہیں بتلایا کہ میں نے ادھار پر خریدا تھا بعد میں خریدار کو اس کا علم ہوا پس اب اگر وہ چاہے تو اس کو رد اور چاہے تو اس کو قبول کر سکتا ہے کیونکہ اجل یعنی قرض کی مہلت اور مدت ہیچ بنانے والی چیز سے کچھ مشابہت رکھتی ہے کیا یہ نہیں دیکھا جاتا کہ اجل کی وجہ سے قیمت میں اضافہ کیا جاتا ہے، اور چونکہ مرابکہ کے باب میں شبہ بیع کو حقیقت بیع سے ملتی کر دیا گیا ہے لہذا مطلب یہ ہوا کہ گویا بیچنے والے نے جس قیمت میں دو چیزیں خریدی تھیں یعنی غلام اور اجل، اس قیمت پر ان میں سے ایک چیز کو یعنی غلام کو بیچ دیا۔

اس عبارت میں مقصود بحث اس کا وہ حصہ ہے جس میں صاحب ہدایہ نے امام محمدؒ کے قول مذکور کی توجہ پیش فرمائی ہے یعنی مرابکہ کی مذکورہ شکل میں معاملے پا جانے کے بعد خریدار کو معاملہ فسخ کرنے کا جو اختیار حاصل ہوتا ہے عقلی طور پر اس کی وجہ کیا ہے وہ وجہ صاحب ہدایہ کے نزدیک مرابکہ کی اس شکل میں شبہ خیانت کا پایا جانا ہے جس سے بیع مرابکہ کو پاک ہونا چاہیے کیونکہ بیع المربکہ، بیع الامانہ ہے، اور شبہ خیانت کی جو وضاحت انہوں نے فرمائی ہے وہ یہ کہ جو شخص ادھار پر کوئی چیز خریدتا ہے اس کے متعلق کو یقین نہ سہی لیکن یہ شبہ ضرور ہو سکتا ہے کہ اس نے جس قیمت میں وہ چیز خریدی ہے وہ قیمت نہ اس چیز کی نہ ہو بلکہ ادھار کی جامل اور مہلت ہے اس کی بھی ہو کیونکہ کچھ لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جو ادھار کی مہلت اور مدت کی وجہ سے فروخت کی جانے والی چیز کی قیمت بڑھا دیتے لہذا ادھار پر خریدی ہوئی ہر چیز کے متعلق یہ شبہ ضرور

ہو سکتا ہے کہ اس کی جو قیمت ہے وہ تنہا اس کی نہ ہو بلکہ اس کے ساتھ اجل اور مہلت ادھار کی بھی ہو بنا بریں جو شخص نقد کی صورت میں بھی شے کی وہی قیمت وصول کرتا ہے جو ادھار کی صورت میں اس شے کی تھی تو وہ گریا و چیزوں کی قیمت ایک چیز سے وصول کرتا ہے کیونکہ نقد کی صورت میں اجل نہیں ہوتی صرف چیز ہوتی ہے لہذا وہ ایک طرح کی خیانت کا مرتکب ہوتا ہے جو مروجہ تجارت کے معاملہ میں عیب ہے اور چونکہ بیع میں عیب ظاہر ہونے کی صورت میں خریدار کو رد و قبول کا اختیار ہوتا ہے لہذا بیع المراءبہ کی اس شکل میں بھی خریدار کو رد و قبول کا اختیار حاصل ہوتا ہے، اس توجہ کے ضمن میں صاحب ہدایہ نے اپنی اس بات کی تائید میں کہ اجل، بیع سے کچھ مشابہ ہے فرمایا: **الایری انه یزاد فی الثمن لاجل الاجل** کیا یہ نہیں دیکھا جاتا کہ اجل یعنی ادھار کی مدت کی وجہ سے شے کی قیمت بڑھا دی جاتی ہے، اس سے بعض اہل علم حضرات نے یہ مطلب نکالا ہے کہ ادھار کی چیز کی قیمت بمقابلہ نقد کے بڑھا دینا شریعت اسلام کی رو سے جائز ہے حالانکہ عبارت مذکور سے یہ مطلب بالکل نہیں نکلتا اس عبارت میں جو بات کہی گئی بلحاظ واقعہ بالکل درست ہے کہ کچھ لوگ ایسا کرتے ہیں یعنی ادھار کی چیز کی قیمت زیادہ کر دیتے ہیں لیکن ان کا ایسا کرنا، قرآن و حدیث کی رو سے جائز ہوتا ہے یا ناجائز؟ عبارت مذکور کے کسی لفظ سے اس کا اظہار نہیں ہوتا اس لیے کہ صاحب ہدایہ کا مقصد یہاں صرف یہ بیان کرنا ہے کہ اجل کی بیع سے کچھ مشابہت یا اجل کے متعلق بیع ہونے کا شبہ ہے کیونکہ کچھ لوگ اجل کی وجہ سے قیمت میں اضافہ کرتے ہیں یہاں ان کا مقصد اس کے جواز و عدم جواز سے بحث کرنا اور یہ بتلانا نہیں کہ ایسا کرنا شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟ یہی وجہ ہے کہ ہدایہ کے شارحین نے بھی اس بارے میں کچھ نہیں لکھا فتح القدیر، بنایہ، غنایہ اور کفایہ وغیرہ کو دیکھ لیجئے کسی نے نہیں لکھا کہ اجل کی وجہ سے شے کے ثمن میں اضافہ کرنا جائز ہے، اسی طرح کسی کا اس کو ناجائز نہ لکھنے کی وجہ بھی یہی ہے کہ یہاں پر مقصد اس کے جواز و عدم جواز سے بحث کرنا ہے ہی نہیں نیز جو معاملہ بدیہی طور پر ناجائز ہو اس کو ناجائز لکھنے کی ضرورت بھی کیا ہے بہر حال کسی معاملے کے جائز یا ناجائز ہونے کا اصل معیار قرآن و حدیث اور ان کے اصول و احکام ہیں چنانچہ جو معاملہ ان کے مطابق ہو وہ جائز اور جو مطابق نہ ہو بلکہ خلاف ہو وہ ناجائز قرار پاتا ہے لہذا اس کو کرنا یا نہ کرنا، اس کے جواز و عدم جواز کا کوئی معیار نہیں ورنہ شریعت ایک کھلونا بن کر رہ جاتے گی۔

علاوہ ازیں اگر مذکورہ عبارت یعنی **یُؤَدُّ اَدْرٰی الثَّمَنِ لِاَجْلِ الْاَجَلِ** سے یہ مفہوم ہے کہ اجل یعنی مہلت قرض کسی ثمن و قیمت کا عوض و بدلہ بن سکتی ہے تو تین سطروں کے بعد خود صاحب ہدایہ نے واضح الفاظ سے اس کی نفی کر دی ہے، فرمایا: **وان استهلكه ثم علم لزمه بالف ومائة لان الاجل لا يقابلہ شیء من الثمن** اور اگر مذکورہ مثال میں خریدار نے خریدنے کے بعد غلام کو ہلاک یا فروخت وغیرہ کر دیا یعنی اس کے ہاتھ میں نہ رہا اور پھر اس کو یہ علم ہوا کہ وہ غلام ایک ہزار درہم میں ادھار پر خرید گیا تھا اور ایک سو درہم منافع کے ساتھ مجھ پر فروخت کیا گیا تو اب وہ فروخت کرنے والے سے کچھ بھی واپس نہیں لے سکتا اور اس کو یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں نے جو گیارہ سو درہم آپ کو دیئے ان (باقی صفحہ ۴۳ پر)

الحاج ابراہیم ریسف باوا

مومن کی عظمت اور مقام

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم مکہ مکرمہ کو خطاب فرماتے ہوئے فرمایا :
 ”تو میرے نزدیک اللہ تعالیٰ کی ساری زمین سے بہتر ہے اور ساری زمین سے زیادہ محبوب
 ہے اگر مجھے اس زمین سے نکال دیا جاتا تو میں اپنی خوشی سے کہنی اس زمین کو نہ چھوڑتا۔“

(معارف القرآن ج ۱، ص ۶۴)

ف : معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ کی سرزمین دنیا کی ساری زمین سے بہتر ہے اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو ساری
 زمین میں مکہ مکرمہ کی زمین محبوب تھی لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پیارے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
 کا وہاں رہنا دیکھ کر آپ حکم الہی مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرما گئے۔ اس پاک سرزمین میں اللہ تعالیٰ کا گھر آباد
 ہے جسے کعبۃ اللہ شریف کہتے ہیں۔ بعض روایت میں ہے کہ سب سے پہلا مکان جو دنیا کی سرزمین پر نمودار ہوا وہ کعبۃ اللہ
 شریف ہی تھا جو پانی پر ایک بلبلے کی صورت میں تھا پھر اللہ پاک نے اسے پھیلایا۔ اس پاک گھر کے متعلق حضور پاک صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا :

”کیا عمدہ خوشبو ہے تیری تو کیا (ہی) اچھا ہے، تیری کیسی تعظیم ہے اور تیری کیسی حرمت ہے۔۔۔“

اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مومن کا مقام ظاہر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا :

”(لیکن) اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے، اللہ تعالیٰ

کے نزدیک (ایک) مومن کی آبرو اور جان اور مال سب تجھ سے زیادہ حرمت اور عزت والے ہیں۔“

(الحجۃ، ہنامہ البلاغ ۲۳-۲۴-۲۶)

ف : اس حدیث شریف میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبۃ اللہ شریف کی تعظیم اور حرمت کے ساتھ ساتھ

مومن کی آبرو و جان اور مال کی قدر و منزلت بھی ظاہر فرمادی کہ مومن کا کیا مقام ہے۔

ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ شریف کا طواف فرما رہے تھے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ

ساتھ تھے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کعبۃ اللہ شریف کو خطاب کر کے فرما رہے ہیں۔

”اے اللہ کا گھر! تو کتنی حرمت والا ہے، کتنی عظمت والا ہے، کتنے تقدس والا ہے، کتنا مقدس ہے۔“

(حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ) عقوڑی دیر کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا: لیکن ایک چیز

ایسی ہے جس کی عظمت، جس کی حرمت، جس کا تقدس تجھ سے بھی زیادہ ہے (حضرت عبداللہؓ

فرماتے ہیں کہ یہ سن کر ایک دم سے میرے کان کھڑے ہو گئے، میں چونکا کہ وہ کون سی چیز ہے جس کی

عزت و حرمت اور جس کی عظمت بیت اللہ شریف سے بھی زیادہ ہے؟ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ وہ چیز مسلمان کی جان، اس کا مال اور اس کی آبرو ہے۔ (مفہوم ایضاً ۲۶ - ۱ - ۲۱)

ایک روایت میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا:

”تمہارے خون اور تمہارے مال تمہارے لیے ایسی حرمت والے ہیں جس طرح تمہارے اس دن

(یعنی یوم عرفہ) اس مہینہ (یعنی ماہ ذی الحجہ) اور اس شہر (یعنی مکہ معظمہ) کی حرمت ہے۔“

(ایضاً ۲۳ - ۴ - ۶)

مومن کا مقام | مسلمانو! ہم نے کبھی دل کی گہرائی سے یہ نہ سوچا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مومن کا مقام اور تہرر

منزلت کیا ہے اور آج کا مومن اپنی زندگی کو کہاں گزار رہا ہے؟ حدیث شریف کا مفہوم ہے کہ

جب تک دنیا میں اللہ اللہ کہنے والا کوئی نہ ہوگا، قیامت برپائیں کی جائے گی، دنیا جوں کی توں قائم رہے گی۔ دوسرے

الفاظ میں یوں کہنا مناسب ہے کہ دنیا کی بقا۔ حیات اور موت کا دار و مدار بھی مومن کی بقا و حیات اور موت کے ساتھ

وابستہ ہے۔ جب دنیا میں کوئی اللہ اللہ کہنے والا نہ ہوگا، ساری دنیا اور اس کی ساری چیزیں حتیٰ کہ بیت اللہ شریف،

سورج اور چاند سارے سب توڑ پھوڑ ڈالے جائیں گے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کا واقعہ | کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام (ایک بار) ہوائی تخت پر

تشریف لے جا رہے تھے، پرندے آپ پر سایہ کئے ہوتے تھے اور جن انس

وغیرہ لشکر و قطار ایک عابد پر گزر رہا جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی اس وسعتِ ملکی اور عمومِ سلطنت کی تعریف کی۔

آپ علیہ السلام نے فرمایا:

”مومن کے اعمال نامہ میں ایک تسبیح (حضرت سلیمان بن داؤد علیہم السلام) کے سارے ملک سے

اچھی ہے کیونکہ یہ ملک فنا ہو جائے گا اور تسبیح باقی رہنے والی چیز ہے۔“ (فضائل ذکر صفحہ ۱۴)

دنیا کی قیمت | ایک روایت میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پوری دنیا کی قیمت مچھر کے پر کے برابر بھی ہوتی تو

کافروں اور مشرکوں کو پانی کا ایک گھونٹ نہ پلاتے اور ہم دیکھ رہے ہیں کہ دنیا کافروں اور مشرکوں پر

کس قدر چھپاتی ہوئی ہے اور افسوس صد افسوس کہ مسلمان بھی اس مردار اور بے قیمت دنیا پر مرے جا رہے ہیں اور جائز ناجائز کی پرواہ بھی نہیں کرتے بلکہ رونا تو یہ ہے کہ حاجی نمازی اور دیندار و مبلغ حضرات کی ماں بیٹیاں، بیوی اور بہن بھی پردہ اور حیا کو بالائے طاق رکھ کر نصرانی اور غیر مسلم عورتوں کی طرح کمانے بھی مصروف ہو گئیں۔ (اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ) اگر مسلمانوں کی تباہی و بربادی جان و مال اور آبرو کے ساتھ وابستہ رہتی تو بھی ایک فکر ایمان و عقیدے کی قیمت کی بات تھی کیونکہ مسلمان کی یہ چیزیں کعبۃ اللہ سے زیادہ قیمتی ہے لیکن یہ جان لیں کہ یہ جان و مال اور آبرو ایک نہ ایک دن انسان سے رخصت ہونے والی چیزیں ہیں۔ دنیا ہی میں یہ چیزیں انسان سے رخصت ہو جاتی ہیں جس کا مشاہدہ تقریباً روزانہ ہو رہا ہے، غیروں سے نہیں بلکہ خود مسلمانوں سے اور اسلامی حکومتوں میں مسلمانوں کی قیمتی چیزیں روزانہ برباد ہو رہی ہیں یا پھر موت کے وقت یہ ساری چیزیں اس سے چھوٹنے والی ہی ہیں۔ مسلمانوں کی سب سے زیادہ قیمتی چیز ان کا ایمان و عقیدہ اور اخلاقِ حسنہ ہیں جب یہ چیزیں رخصت ہو جائیں تو وہ انسان جانور حتیٰ کہ خنزیر سے بدتر ہو جاتا ہے اس لیے کہ جنت و دوزخ کا فیصلہ ایمان و عقیدے کے ہونے نہ ہونے سے وابستہ ہیں اور یہ فیصلہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ہوگا۔

ایک سبق آموز واقعہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایمان والے کی قدر و منزلت کا پتہ اس واقعہ سے اچھی طرح معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ کے سرداروں کو دین اسلام پیش کر رہے تھے کہ ایک نابینا صحابی حضرت عبداللہ ابن مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہاں کسی کام کی بناء پر تشریف لائے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا بے وقت آنا اور التفات نہ فرمانا، اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آنا اور آپ کی اجتہادی لغزش پر تنبیہ فرمانے کا ذکر سورۃ عبس میں درج ہے۔ ایمان والا لنگڑا لولا اور نابینا ہی کیوں نہ ہو، اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا بھر کے کافر و مشرک اور غیر مسلموں سے زیادہ قیمتی اور محبوب ہے۔ آج نام کے ایمان والے، ایمان والوں اور اپنے ہی دینی بھائیوں کی کیا گت بنا رہے ہیں روزانہ کے مشاہدوں میں آتا ہے اور روزانہ اس کی خبریں چھپ رہی ہیں۔

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ،

”بڑی ضرورت اس (بات اور کام) کی ہے کہ ہر شخص اپنی فکر میں لگے اور اپنے (ماتحت کے افراد)

کی اصلاح کرے۔ آج کل یہ مرض عام ہو گیا ہے۔ عوام میں بھی (اور) خواص میں بھی کہ دوسروں کی تو

اصلاح کی فکر ہے اور اپنی خبر نہیں، دوسروں کی جوتیوں کی حفاظت کی خاطر اپنی گھٹری اٹھوا دینا کیسی

حماقت ہے۔“ (ماہنامہ انجیر ۹-۳-۸)

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ایک ممتاز عالم نے اپنے لڑکے کو پیش کرتے ہوئے دعا کی درخواست کی کہ یہ امتحان میں کامیاب ہو جائے۔ آپ نے دریافت کیا کہ کیا پڑھتا ہے؟ انہوں نے

کہا کہ انگہیری !

”آپ رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت خفا ہو کر فرمایا، آپ نے اپنے لیے جنت کا راستہ تجویز کر رکھا ہے اور

لڑکے کے لیے جہنم کا راستہ“ (ماہنامہ ندائے شاہی)

ف، تقریباً یہی حالت ہر حاجی نمازی، عالم و جاہل اور صالح حضرات کی ہے کہ وہ اپنے گھروں میں جہنم کی آگ بھڑکانے
دوسروں کے گھروں کی چنگاری بجانے چلے، اپنے لیے نیک اعمال کے ذریعہ جنت کا راستہ تجویز کر رکھا ہے اور اہل و عیال
کے لیے جہنم کا راستہ (انا للہ وانا الیہ راجعون) اسے شرعی اصطلاح میں بہرہ بیہ کہا جاتا ہے۔ ایسی تبلیغ سے نہ ان کو فائدہ
ہوتا ہے اور نہ دوسروں کو جس کا روزانہ مشاہدہ ہوتا ہے۔ آج اچھے اچھے وینڈروں عالموں خواص اور مبلغ حضرات
کی اولاد جمعہ اور کفن و دفن میں شریک نہیں ہوتی، وہ دین سے نہایت غافل و جاہل ہوتی جا رہی ہے۔

حضرت علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ بزرگوں کا قتل نقل فرماتے ہیں کہ،

”بروز قیامت سب سے ٹپے عذاب میں وہ شخص مبتلا ہوگا جس کی اولاد دین سے غافل و جاہل

ہوں“ (معارف القرآن)

دیکھتے تو! عذاب اور صرف عذاب نہیں فرمایا بلکہ ”سب سے بڑا عذاب“ فرمایا ہے۔ صحیح ایمان والوں
کے قلوب پتھر اٹھتے ہیں کہ اولاد کی غفلت و جہالت صرف انہی تک محدود اور وابستہ نہیں رہتی بلکہ قیامت تک کی نفسوں
کی غفلت و جہالت کا خمیازہ انہیں بگھٹنا پڑتا ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ نے سورۃ العصر کی تفسیر میں
لکھا ہے کہ اس طرح کی غفلت سے خود اپنی نجات کا راستہ بند کرنا ہوتا ہے۔ (اللہم احفظنا)

اللہ تعالیٰ نے مومنین کو کیسا بلند اور عظمت والا مقام دے رکھا ہے کہ اس کی جان و مال اور آبرو کی قیمت
بیت اللہ شریف سے بھی زیادہ ہے پھر مومنین کے ایمان اور عقیدے کا کیا مقام اور رتبہ ہوگا؟ ہمیں یہ مقام اور یہ رتبہ
رتبہ صرف اور صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقے اور طفیل میں نصیب ہوا ہے اس کی بہت ہی زیادہ قدر کرنا
چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس، اللہ تعالیٰ کو اتنی پیاری اور محبوب ہے کہ آپ تو آپ، آپ صلی اللہ
علیہ وسلم کے جسم مبارک سے لگی ہوگی قبر اطہر کی مٹی بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک کعبۃ اللہ اور عرش کرسی سے افضل و برتر ہے
حضرت قطب العالم مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ،

”زمین کا وہ حصہ جو جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء مبارکہ کو سس کئے جوتے ہیں علی الاطلاق
افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ اور عرش کرسی سے بھی افضل ہے۔“

(المہند زبدۃ الناسک حضرت گنگوہی از ماہنامہ النیر ۹-۳-۱۱)

اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے مقام اور رتبہ کو پہچاننے کی توفیق بخشے اور اپنے فرمانبردار بندوں میں سے بنائے اور دین کو

ایک سمجھ اور فہم عطا فرماتے۔ آمین ثم آمین

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:-

”ہر بچہ فطرت (اسلام و توحید) پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اسے یہودی یا نصرانی یا

مجوسی بنا دیتے ہیں۔“ (بخاری)

اور حضرات صحابہ کرامؓ سے ارشاد فرمایا کہ:

”آج تم دیکھ رہے ہو کہ فوجیں کی فوجیں اسلام میں داخل ہو رہی ہیں لیکن ایک دور ایسا آنے والا

ہے کہ فوجیں کی فوجیں اسلام سے خارج ہو جائیں گی۔“ (در منثور مفہوم)

ف:- ایک اندازہ کے مطابق برطانیہ میں پانچ لاکھ بڑے (یعنی ماں باپ) مسلمان بستے ہیں، اوسطاً ہر گھر میں اگر

چار بچے ہوں تو بیس لاکھ مسلمانوں کی اولاد بنتی ہے۔ چونکہ یہاں لازماً پانچ سے سولہ سال تک سکول بھیجا ہوتا ہے اور

چونکہ مسلمان کے اپنے اسلامی سکول اور مدارس نہ ہونے کے برابر ہے لہذا نصرانی سکولوں میں اولاد کو بھیجا جا رہا ہے اور

جب وہاں سے فارغ ہو کر نکلتے ہیں تو بس نام ہی کے مسلمان رہتے ہیں اور تہذیب و تمدن اور ذہنیت کے لحاظ سے

موسوفیہ یہودی یا نصرانی یا مجوسی بن چکے ہوتے ہیں۔

۷۔ گلہ تو گھونٹ دیا اہل مدرسہ نے تیرا کہاں سے آئے صدا لا الہ الا اللہ

اگر یہ حالت عوام کی ہوتی جو دین سے دور ہیں تو بھی نہایت فکر کی بات تھی کہ یہ بے دینی کی

ویسٹ ایلز کی حالت | آگ اور چنگاری بھڑک اور شعلہ نما بن کر اچھے اچھے گھرانوں کو بھی راکھ کا ڈھیر بنا دیتی ہے

لیکن مصیبت تو یہ ہے کہ صوم صلوٰۃ کے پابند، دینار و حاجی اور علماء و مبلغ حضرات کی اولاد بھی اس میں کثرت

سے ملوث ہے۔

یاد رکھئے! تبلیغ کی سب سے پہلی منزل اور سیڑھی اپنا گھر ہے، تبلیغ کے سب سے زیادہ حقدار خود اپنا گھر

ہے، اس کے بعد ہر امتی پر حسب استطاعت محنت کی جاوے۔ قارئین کی توجہ ایک واقعہ کی طرف مبذول کرنا چاہتا ہوں۔

۸۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسلام کی دعوت دی تو لوگوں نے طعنہ دینا شروع کر دیا کہ پہلے

اپنے خاندان والوں کو دیکھیں تو اللہ پاک نے آیت شریفہ وانذر عشیرتک الا قریبین نازل فرما

کر ثابت کر دیا کہ پہلے اپنے کنبہ والوں کو ڈراتیں۔

۹۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے محترم بادا صاحب نے برطانیہ کی سرزمین پر سب سے پہلا پورے وقت کا خالص دینی مدرسہ اپنے

گھر میں قائم کیا جہاں سے خود انکی پانچ صاحبزادیاں جید حافظ قرآن اور اعلیٰ تربیت یافتہ ہوئیں اور اسی کی دعوت وہ ۱۹۷۷ء سے

میں رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت و توفیق سے آج وہ چار دارالعلوم اور تیس پالیس اسلامی سکول قائم ہو چکے ہیں (ادارہ جہاد دہلی لاٹل ۱۳۱۶ھ)

فریل کے اس واقعہ پر بھی توجہ فرمائیں کہ :

”حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تنگی تلوار لے کر حضور پاؤں صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کرنے کے لیے جب نکلے تو کسی نے ان سے کہا کہ پہلے اپنی بہن کی خبر لیجئے کہ وہ بھی مسلمان ہو چکی ہیں تو بجائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کے بجائے سیدھے بہن کے مکان پر پہنچے۔“

یہی اصول ہے تبلیغ کا بھی کہ پہلے اپنے ماتحت کے افراد پر محنت کی جاوے پھر لوگوں پر محنت کرے، انشاء اللہ اس سے اثر بھی اچھا پڑے گا۔ یہ کوئی عقلمندی نہیں کہ اپنے گھرانہ کے افراد کو چھوڑ کر دوسروں پر محنت کی جائے اس سے نام و نمود کا اظہار ہوتا ہے اور لوگوں کی انگلیاں بھی کثرت سے اٹھتی ہیں جس کی ذمہ داری کی باز پرس ہوگی۔

بیتہ ۱۰ اُدھار پیر بیچے کاشتری حیثیت ملا

میں جو اجل کا عوض تھے وہ مجھے واپس کر دو کیونکہ اجل ایک ایسی چیز ہے جس کے مقابلہ میں کوئی ثمن نہیں ہو سکتا " لاف الاجل لا یقابله شیء من الثمن " اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اجل اور مہلت ادھار کے بالمقابل کوئی مال لینا دینا جائز نہیں، اور چونکہ ہمارے زیر بحث معاملہ میں بصورت ادھار نقد کے مقابلہ میں جو زائد قیمت لگائی جاتی ہے وہ اجل اور مدت ادھار کی وجہ سے لگائی جاتی ہے لہذا ہر ایسے کی اس دوسری عبارت سے الٹا اس معاملے کا ناجائز ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ المبسوط اور الہدایہ کی جن عبارات سے معاملہ زیر بحث کے جواز کے لیے استدلال کیا گیا ہے کچھ بھی غور و فکر سے کام لیا جائے تو یہ استدلال بے جان نظر آتا ہے اور ان عبارات سے کسی طرح اس معاملے کا جواز نہیں نکلتا جبکہ اس کے مقابلہ میں عدم جواز کے دلائل قرآن و حدیث سے تعلق رکھتے اور مضبوط و مستحکم دلائل ہیں جو قدرے تفصیل کے ساتھ پہلے عرض کئے گئے ہیں، میں امید رکھتا ہوں کہ جاہل علم حضرات معاملہ زیر بحث کے جواز کے قائل ہیں وہ اس مسئلہ پر از سر نو پڑھیں اور غور و فکر کریں گے اور پوری توجہ اور احتیاط کے ساتھ اس معاملے کی شرعی حیثیت کا تعین فرمائیں گے۔

قوت المصنفين

دارالعلوم حقانیہ کونوئٹکی ضلع پشاور پاکستان
قیمت - سات روپے (4)

پہلے . سات روز

تأليف: مولانا عبد القیوم حقانی

فتاویٰ: جناب مولانا مسیح الحق دیر ماہنامہ الحق

جس میں کلابت کی شرمیلی شہیت ہے۔ ابتدائی اسرار، عبدالمالک اور عیاض
میں تحریری کام، کلابت حدیث کا اہتمام، کاتبین وحی، سکری و ستاویزات سے
پہلا تحریری دستور ملک، دیوان حدیث کی نظم اور اہل رابطہ کوششوں کے علاوہ
موضوع سے متعلق دیگر کسی ایک اہم عنوان پر جامع اور مستند مباحث شامل ہیں۔

مؤتمر الصحفيين كاسلسلة مطبوعات (٢٢)

پیشانی

ایگل

ایک عالمگیر
قسم

خوشنود
رواں اور
دیرپا۔
اسٹیل
کے
سفید
ارڈیم پڈ
تب کے
ساتھ

د
جگہ
دستیاب



آزاد فریڈنڈ
اینڈ کمپنی لیٹڈ

دیکھیں
دیکھیں
دیکھیں



حسین
کے
پارچہ جات

مردوں کے لباسات کیلئے
موزوں۔ حسین کے پارچہ جات
شہر کی ہر بڑی دکان پر
دستیاب ہیں۔



خوش پوشی کے پیش رو

حسین کے غرور پر پارچہ جات
ذرا سی محنت کو بھلے بھلے ہیں
بلکہ آپ کی شخصیت کو بھی
نکھارتے ہیں۔ غرائز ہوں یا

حسین ٹیکسٹائل لمٹڈ
حسین انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی
مورانی سٹورنس ہاؤس وری آفیسر کراچی
لاہور۔ ۱۹۹۰ء۔ ۱۹۸۵ء

قومی خدمت ایک عبادت ہے
اور

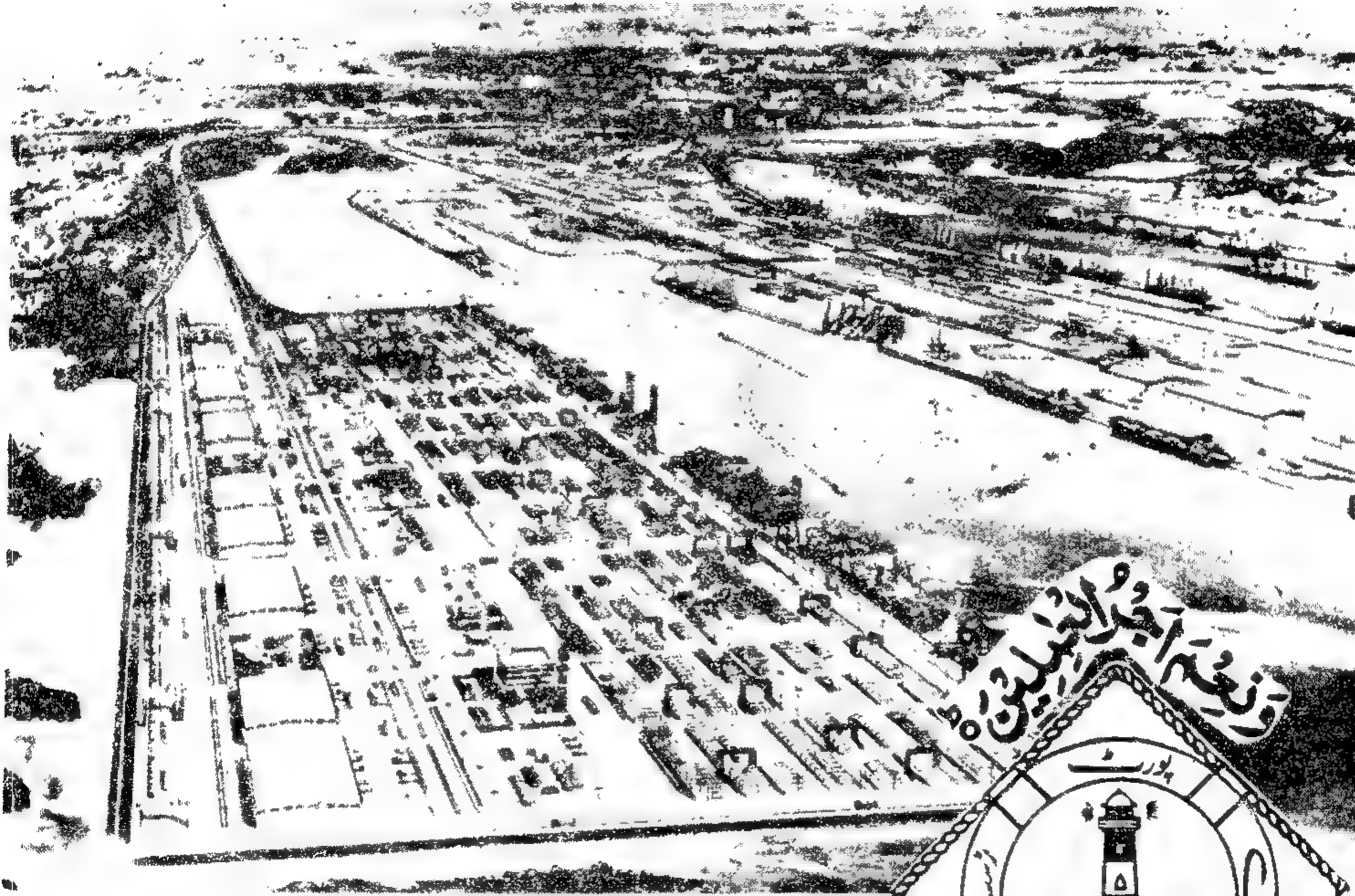
سروس انڈسٹریز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے
سال ہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے



Servis

قدم قدم حسین قدم قدم

محفوظ و قابل اعتماد مستعد بندر گاہ بندر گاہ کراچی جہاز رانوں کی جنت



بندر گاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ
عالمی تجارت کے لئے پُرکشش
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں
ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجینیئرنگ میں کمال فن
- جدید ٹیکنالوجی
- مستعد خدمات
- سلسلہ محنت
- پاکفائیت اخراجات

۲۱ ویں صدی کی جانب رواں جمع

جدید مربوط کنٹینر ٹرمینل
نئے میرین پروڈکٹس ٹرمینل
بندر گاہ کراچی ترقی کی جانب رواں

عیسائیوں کا نظریہ خدا

اُنہ کے کتاب مقدسے "بائبل" کے روشنی میں

یہ مقالہ پروٹسٹنٹ اردو بائبل نظر ثانی شدہ ۱۹۷۲ء کی بنا پر لکھا گیا ہے۔ صیتون ایروشلیم کی ایک پہاڑی ہے۔ بائبل میں یہ اصطلاح ہیکل سلیمانی اور یروشلیم کے لیے بھی استعمال کی گئی ہے۔ یہود داہ : اللہ تعالیٰ کا خاص یہودی نام ہے۔ کس و بی : فرشتہ کو کہتے ہیں۔ حوالہ جات میں بائبل کا کتاب پھر اس کے باب اور آیت نمبر کا حوالہ دیا گیا ہے۔

اور تم خدا کی مانند نیک و بد کے جاننے والے بن جاؤ گے۔ (پیدائش ۳ : ۵)
اور تم دیوتاؤں کی مانند نیک و بد کے جاننے والے بن جاؤ گے۔ (شاہ جیمز کی بائبل، دی نیو یروشلیم بائبل ۱۹۸۵ء)
خداوند نے موسیٰ سے کہا میں نے تجھے فرعون کے لیے گویا خدا ٹھہرایا۔ (خروج ۱۷ : ۱۰)
اور خدا نے موسیٰ سے کہا دیکھ میں نے تجھے فرعون کے لیے دیوتا ٹھہرایا ہے۔ (شاہ جیمز کی بائبل)
یہوواہ نے موسیٰ سے کہا دیکھ میں نے تجھے فرعون کے لیے دیوتا ٹھہرایا ہے۔ (شاہ جیمز کی بائبل)
اور تو اس کے لیے گویا خدا ہوگا۔ (خروج ۱۶ : ۲)

اور تو اس کے لیے گویا الہام دینے والا دیوتا ہوگا۔ (دی نیو یروشلیم بائبل)
خدا کی جماعت میں خدا موجود ہے وہ الہوں کے درمیان عدالت کرتا ہے۔ (زبور ۸۲ : ۲)
خدا کی جماعت میں خدا موجود ہے وہ دیوتاؤں کے درمیان عدالت کرتا ہے۔ (شاہ جیمز کی بائبل، نیو ورلڈ ٹرانسلیشن آف دی ہولی سکرچر)

خدا کی جماعت میں خدا کھڑا ہوتا ہے وہ دیوتاؤں کے درمیان عدالت کرتا ہے۔ (دی نیو یروشلیم بائبل)
میں نے کہا تھا کہ تم الہ ہو اور تم سب حق تعالیٰ کے فرزند ہو۔ (زبور ۸۲ : ۶)
میں نے کہا ہے کہ تم دیوتا ہو۔ (Gods)
اور تم سب حق تعالیٰ کے فرزند ہو۔ (شاہ جیمز کی بائبل، نیو ورلڈ ٹرانسلیشن)

جس نے خود کہا ہے کہ تم دیوتا ہو۔ (۱ یوحنا ۱: ۱)

۱۔ تم سب ہی تعالیٰ کے فرزند ہو۔ (نیو ورلڈ ٹرانسلیشن)

کیونکہ خداوند تمہارا خدا الہوں کا الہ خداوندوں کا خداوند ہے۔ (استثنا ۱۰: ۱۷)

کیونکہ خداوند تمہارا خدا دیوتاؤں کا خدا ہے اور خداوندوں کا خداوند ہے۔ (۱ یوحنا ۱: ۱)۔ (شاہ جیمز کی بائبل)

FOR THE LORD YOUR GOD IS GOD OF GODS AND LORD OF LORDS

کیونکہ خداوند تمہارا خدا وہی خداؤں کا خدا اور خداوندوں کا خداوند ہے۔ (رومن کیتھولک، اردو بائبل)

۱۔ اے پکارا اٹھے کہ یہ تو خدا کی آواز ہے۔ (اعمال ۱۲: ۲۲)

لوگ یہ کہتے ہوئے پکارا اٹھے کہ یہ تو دیوتاؤں کی آواز ہے۔ (شاہ جیمز کی بائبل)

اور وہ مجھے کہیں کہ اس کا نام کیا ہے، تو میں کیا بتاؤں؟ خدا نے موسیٰ سے کہا میں جو ہوں سو میں ہوں

نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے۔ (خروج ۳: ۱۳، ۱۴)

خدا اپنے مقدس مکان میں تیبوں کا باپ اور دادرس ہے۔ (زبور ۹۸: ۵)

اور موسیٰ اس پر چڑھ کر خدا کے پاس گیا۔ (خروج ۱۹: ۳)

اور موسیٰ اس گہری تاریکی کے نزدیک گیا جہاں خدا تھا۔ (خروج ۲۰: ۲۱)

خداوند کے سامنے ویا سے مرگئے۔ گنتی ۱۲: ۳۸)

سالم میں اس کا خیمہ ہے اور صیون میں اس کا مسکن۔ (زبور ۷۶: ۲)

اس غار کے منہ پر کھڑا ہوا اور دیکھا اس سے یہ آواز آئی کہ اے ایلہا تو یہاں کیا کرتا ہے؟

(۱۔ سلطین ۱۹: ۱۱)

میں نے دیکھا کہ خداوند اپنے تخت پر بیٹھا ہے اور سارا آسمانی لشکر اس کے دہنے اور بائیں کھڑا

ہے۔ (سلطین ۲۲: ۱۹)

اُس نے اپنی ہیکل میں سے میری آواز سنی۔ (۲۔ سیموئیل ۲۲: ۷)

خداوند کی ستائش کرو جو صیون میں رہتا ہے۔ (زبور ۱۰: ۱)

خداوند اپنی مقدس ہیکل میں ہے۔ (زبور ۱۱: ۴، جبقوق ۲: ۲۰)

اٹھ اے خداوند اپنی آرام گاہ میں داخل ہو۔ (زبور ۱۳۲: ۸)

صیون میں خداوند مبارک ہو، وہ یروشلم میں سکونت کرتا ہے۔ (زبور ۱۳۵: ۲۱)

خداوند یوں فرماتا ہے کہ آسمان میرا تخت اور زمین میرے پاؤں کی چوکی۔ (یسعیاہ ۶۶: ۱)

اور میرے لیے ایک مقدس بنائیں تاکہ میں ان کے درمیان سکونت کروں۔ (خروج ۲۵: ۸)

ان کو خداوند کے روبرو بلانا۔ (خروج ۲۹: ۲۲)

اور میں ہی اسرائیل کے درمیان سکونت کروں گا اور ان کا خدا ہوں گا۔ (خروج ۲۹: ۴۵)

اور میں نے اس کو حکمت اور فہم اور علم ہر طرح کی صنعت میں روح اللہ سے معمور کیا ہے۔ (خروج ۳۱: ۳)

اور خدا کی روح اس پر نازل ہوئی۔ (گنتی ۴: ۲)

تو خدا کی روح اس پر زور سے نازل ہوئی۔ (۱۔ سموئیل ۱۱: ۶)

اور اس تخت کے سامنے آگ کے سات چراغ جل رہے ہیں، یہ خدا کی سات روحیں ہیں۔

(سفر اشعہ ۴: ۵)

اور میں سمجھتا ہوں کہ خدا کا روح مجھ میں بھی ہے۔ (کرتھیون ۴: ۲)

خدا کے پاک روح کو رنجیدہ نہ کرو۔ (افسیون ۴: ۳۰)

مسیح وہ اُن دیکھے خدا کی صورت اور تمام مخلوقات سے پہلے مولود ہے۔ — الوہیت کی ساری معمولی
اسی میں مجسم ہو کر سکونت کرتا ہے۔ (کلیسیوں ۲: ۹)

ابتداء میں کلام تھا اور کلام خدا کے ساتھ تھا اور کلام خدا تھا۔ (انجیل یوحنا ۱: ۱)

ابتداء میں کلام تھا اور کلام خدا کے ساتھ تھا اور کلام ایک دیوتا تھا۔ (نیو ورلڈ ٹرانسلیشن آف دی
ہولی سکرچر)

خدا روح ہے۔ (یوحنا ۴: ۲۴)

ہم مٹی ہیں اور تو ہمارا کھار ہے اور ہم سب کے سب تیری دستکاری ہیں۔ (احبار ۲۶: ۱۳)

خداوند کے جلال کا منظر مجسم کرنے والی آگ کے مانند تھا۔ (خروج ۲۴: ۱۷)

پھر وہ لوگ کوڑھٹانے اور خداوند کے سینے پر ہاتھ لگے پتا پتا خداوند نے ستاروں اور اس کا غضب بھڑکا

اور خداوند کی آگ ان کے درمیان جل اٹھی اور شکر گاہ کو ایک کنارے سے مجسم کرتے لگی۔ (گنتی ۱: ۱۱)

اس لیے تو مجھے اب جھوڑے کہ میرا غضب ان پر بھڑکے اور میں ان کو مجسم کر دوں۔ (خروج ۳۲: ۱۰)

خداوند تیرا خدا مجسم کرنے والی آگ ہے۔ (استثناء ۴: ۲۴)

خداوند تیرا خدا تیرے آگے آگے مجسم کرنے والی آگ کی طرح پارہا پارہ ہے، وہ ان کو فنا کر دے گا۔

(استثناء ۹: ۴)

یہ خداوند قہر مانا ہے جس کی آگ عیون میں اور بھٹی یروشلیم میں ہے۔ (یسعیاہ ۳۱: ۹)

ہمارا خدا آگے گا اور خاموش نہیں رہے گا آگ اس کے آگے ٹھہر کر رہے گی۔ (زبور ۵۰: ۳)
اس کے منہ سے آگ نکل کر ٹھہر کر رہے گی۔ اس جھلک سے جو اس کے آگے آگے تھی آگ کے کوئلے

سنگ گئے۔ (۲۔ سموئیل ۲۲: ۹۰: ۱۳)

• ہمارا خدا ٹھہر کر رہنے والی آگ ہے۔ (عبرانیوں ۱۲: ۲۹)

میں نے تو تیرا منہ ایسا دیکھا جیسا کوئی خدا کا منہ دیکھتا ہے۔ (پیدائش ۳۳: ۱۰)
اور یعقوب نے یوسف سے کہا کہ خدائے قادر مطلق مجھے تو زمین جو ملک کنعان میں ہے دکھائی دیا اور مجھے

برکت دی۔ (پیدائش ۳۸: ۳)

خداوند اپنا چہرہ تجھ پر جلوہ گر فرمائے اور تجھ پر مہربان رہے۔ (گنتی ۶: ۲۵)

خداوند اپنا چہرہ تیری طرف متوجہ کرے اور تجھے سلامتی بخشے۔ (گنتی ۶: ۲۶)

تو میرا چہرہ نہیں دیکھ سکتا کیونکہ انسان مجھے دیکھ کر زندہ نہیں رہے گا۔ (خروج ۳۳: ۲۰)

سوائیوں نے خدا کو دیکھا اور کھایا اور پیا۔ (خروج ۲۴: ۱۱)

جب خدا صیون کو واپس آئے گا تو وہ اسے روبرو دیکھیں گے۔ (یسعیاہ ۵۲: ۹)

خداوند کھڑا ہے کہ مقدمہ لڑے۔ (یسعیاہ ۳: ۱۳)

اب خداوند فرماتا ہے کہ آؤ با ہم حجت کریں۔ (یسعیاہ ۱: ۱۸)

اور یعقوب اکیلا رہ گیا اور پو پھٹنے کے وقت تک ایک شخص وہاں اس سے کشتی لڑتا رہا جب اس نے دیکھا کہ وہ اس پر غالب نہیں ہوتا تو اس کی ران کو اندر کی طرف جھٹوٹا اور یعقوب کی ران کی نس اس کے ساتھ کشتی لڑنے میں چڑھ گئی اور اس نے کہا مجھے جانے دے کیونکہ پو پھٹ چلی۔ یعقوب نے کہا جب تک تو مجھے برکت نہ دے میں تجھے جانے نہیں دوں گا، تب اس نے اس سے پوچھا کہ تیرا نام کیا ہے، اس نے جواب دیا یعقوب، اس نے کہا تیرا نام آگے کو یعقوب نہیں بلکہ اسرائیل ہو گا کیونکہ تو نے خدا اور آدمیوں کے ساتھ زور آزمائی کی اور غالب ہوا تب یعقوب نے اس سے کہا کہ میں تیری منت کرتا ہوں تو مجھے اپنا نام بتا دے، اس نے کہا تو میرا نام کیوں پوچھتا ہے؟ اور اس نے اسے وہاں برکت دی اور یعقوب نے اس جگہ کا نام قنئی ایل رکھا اور کہا کہ میں نے خدا کو روبرو دیکھا تو بھی میری جان بچی رہی۔ (پیدائش ۳۲: ۲۴ تا ۳۰)

وہ کرونی پر سوار ہو کر اڑا اور ہوا کے بازوؤں پر دکھائی دیا۔ (۲۔ سموئیل ۲۷: ۷)

وہ کروبیوں پر بیٹھتا ہے۔ (زبور ۹۹: ۱)

اے رب! افواج اسرائیل کے خدا، کروبیوں پر بیٹھنے والے، تو ہی اکیلا سب سلطنتوں کا خدا ہے۔ (۲۔ سلطین ۱۵: ۱۹)

تو جو کروبیوں پر بیٹھا ہے جلوہ گر ہو۔ (زبور ۸۰: ۲)

سو خداوند عمالیقوں سے نسل و نسل جنگ کرتا رہے گا۔ (خروج ۱۷: ۱۷)

اور یسوع نے ان سب بادشاہوں پر اور ان کے ملک پر ایک ہی وقت میں تسلط حاصل کیا، اس لیے کہ خداوند اسرائیل کا خدا اسرائیل کی خاطر بڑا۔ (یشوع ۱۰: ۲۳)

خداوند تیرے آگے آگے فلسطینیوں کے لشکر کو مارنے نکلا ہے۔ (۱۔ تواریخ ۱۲: ۱۵)

رب الافواج کوہ صیون اور اس کے ٹیلے پر بڑھنے کو اترے گا۔ (یسعیاہ ۳۱: ۵)

خداوند بہادر کی مانند نکلے گا وہ جنگی مرد کی مانند اپنی غیرت دکھائے گا، وہ نعرہ مارے گا ہاں ملکا سے گا وہ پست دشمنوں پر غالب آئے گا۔ (یسعیاہ ۴۲: ۳)

خداوند عجیب بہادر کی مانند میری طرف ہے۔ (یرمیاہ ۲۰: ۱۱)

وہ خداوند کی پیروی کریں گے جو شیر بتر کی طرح گرے گا۔ (ہوسیع ۱۱: ۱۰)

خداوند فلسطینوں کے اوپر اسی دن بڑی کڑک کے ساتھ گرجا اور ان کو گھیرا دیا۔ (۱۔ سموئیل ۷: ۱۰)

خداوند آسمان سے گر جا۔ (۲۔ سموئیل ۲۲: ۱۴)

جب خداوند فروج کرے گا اور ان قوموں سے بڑے گالیسے جنگ کے دن لڑا کرتا تھا اور اس روز وہ کوہ زیتون پر جویرشلیم کے مشرق میں واقع ہے کھڑا ہوگا۔ (زکریاہ ۱۴: ۴)

خداوند صیون سے نعرہ مارے گا اور یروشلم سے آواز بلند کرے گا۔ (یوایل ۳: ۱۶)

تیرے تیر بھی چاروں طرف چلے۔ (زبور ۷۷: ۱۷)

اور میں تلوار کھینچ کر ان کا پیچھا کروں گا۔ (حزقی ایل ۵: ۳)

ہاں خداوند کی آواز ہی سے اسور تباہ ہو جائے گا، وہ اسے لٹھ سے مارے گا۔ (یسعیاہ ۳۰: ۳۱)

اور خداوند ہوداہ کے ساتھ تھا سو اُس نے کوہستانیوں کو نکال دیا، پروادی کے باشندوں کو نہ نکال سکا کیونکہ ان کے پاس لوہے کے رتھ تھے۔ (قضاة ۱: ۱۹)

اسی روز خداوند اُس اُستری سے جو دریائے فرات کے پار سے کر لے پر لیا یعنی اسور کے بادشاہ سے، سرور پاؤں کے بال مٹوئے گا اور اس سے داڑھی بھی خرابی جائے گی۔ (یسعیاہ ۷: ۲۰)

اے خداوند جاگ تو کیوں سوتا ہے؟ اٹھ! ہمیشہ کے لیے ہم کو ترک نہ کر، تو اپنا منہ کیوں چھپاتا ہے؟ (زبور ۴۴: ۲۳)

خداوند اسرائیل کا خدا مبارک ہو جس نے اپنے منہ سے میرے باپ داؤد سے کلام کیا۔ (۲۔ تواریخ ۴: ۶)

سکولوں میں ناظرہ تعلیم قرآن کا مستحسن فیصلہ

حکومت اس کے عملی اجراء کا مستحسن اقدام کرے

امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیات کی نجات ایک ہی نسخہ کیا میں ہے اور وہ نسخہ کیا قرآن کریم ہے، یعنی قرآن کریم پڑھنا، پڑھانا اور اس پر عمل کرنا، اس قرآن مجید و قرآن حمید ہی کے ذریعہ اس امت کے پہلے دور کی اصلاح ہوتی ہے۔ یعنی بکریاں چرنے والی قوم تخت و تاج کی مالک بن گئی، اور حضرات خلفائے راشدینؓ نے تو پہاڑ اور سمندروں تک میں حکومت کی ہے۔ اور ان کو اپنے اشارہ پر چلنے کا حکم صادر فرمایا۔ اور انہوں نے اتباع کی۔ اور اس دور آخر کی اصلاح بھی حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے بقول اس قرآن کے بغیر ناممکن ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ حضرت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سب سے بہتر وہ (شخص یا جماعت) ہے جو خود قرآن کا علم حاصل کرے اور پھر دوسروں کو اس کی تعلیم دے۔ (بخاری شریف)

اس حدیث میں اس بات کی بشارت ہے کہ جو قوم قرآن کریم کی تعلیم کی اشاعت میں سرگرم ہوگی وہ لسان نبوت کی تصدیق کے مطابق بہترین قوم ہے اور یہ تعلیم و تعلم قرآن کی خدمت بڑی سے بڑی دینی خدمت پر بھی فاقیت رکھتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بہترین امت کا امتیازی فریضہ اور منصب تعلیم و تعلم قرآن ہے۔ اور اسی فریضہ کی بنا پر وہ اس عظیم لقب یعنی بہترین قوم کے مستحق ہوتی ہے۔

حضرات شیخین سیدنا صدیق اکبر و سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زریں عہد خلافت اس کے شاہد ہیں۔ دوسری حدیث میں حضرات سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ اس کتاب الہی کی تعلیم و تعمیل اور اتباع کے ذریعہ بہت سی قوموں کو (دینی و دنیوی) رفعت و علوم تربیت کے اعلیٰ مقام پر پہنچائے گا۔ اور بعض قوموں کو اسی کتاب کے (پس پشت ڈال دینے) کی بنا پر ذلت اور پستی کے گرہے میں ڈال دے گا۔ (مسلم شریف)

اس حدیث سے یہ واضح ہو رہا ہے کہ جو قوم قرآن کی تعلیمات کو دنیا میں عام کرے گی۔ اللہ رب العزت کا وعدہ

ہے کہ وہ اس کی عظمت و شوکت کو بلند سے بلند تر فرمائیں گے۔ اور جس قوم کا رشتہ قرآن سے ٹوٹ جائے گا وہ ذلیل و خوار اور تباہ و برباد ہو جائے گی جیسا کہ آج ہو رہا ہے۔

۱۳ جمادی الثانیہ ۱۴۱۲ھ موافق ۲۰ دسمبر ۱۹۹۱ء کے اخبارات میں یہ خوش آئند خبر شائع ہوئی کہ وفاقی محتسب اعلیٰ جناب جسٹس سید عثمان علی شاہ نے ایک شہری (جناب فیروز احمد شمس زید مجددہ خازن جمعیت تعلیم القرآن ٹرسٹ انٹرنیشنل) کی درخواست پر کارروائی کرتے ہوئے وفاقی وزارت تعلیم کو ہدایت کی کہ ناظرہ تعلیم قرآن کو تیسری جماعت سے ساتویں جماعت تک علیحدہ سے لازمی مضمون کے طور پر نصاب میں شامل کیا جائے۔ وفاقی محتسب اعلیٰ نے اپنے فیصلہ جو ۱۶ دسمبر کو دیا گیا تحریر فرمایا ہے کہ میں نے پہلی جماعت سے دسویں جماعت تک کے نصاب تعلیم کا مطالعہ کیا ہے جس میں ناظرہ قرآن کی تعلیم تیسری جماعت سے ساتویں جماعت تک شامل ہے۔ جبکہ آٹھویں جماعت میں قرآن کو دہرایا ہے۔ اسلامیات کے چار جز ہیں۔

۱۔ ارکان اسلام

۲۔ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۳۔ اخلاقیات

۴۔ ناظرہ قرآن

ہر جزہ کے ۲۵ نمبر ہیں۔ انہوں نے مزید تحریر فرمایا کہ ناظرہ قرآن کے مضمون کو کما حقہ اہمیت دیتے ہوئے اسے لازمی مضمون کی حیثیت دی جائے۔ اور اس کا علیحدہ پیریز مقرر کیا جائے۔ ایک مرتبہ اسے لازمی حیثیت دی جائے گی تو طالب علم کے لیے ناظرہ قرآن کے مضمون میں پاس ہونا لازمی ہوگا۔ اور اگر کوئی طالب علم فیل ہو گیا تو اسے اگلی جماعت میں ترقی نہیں دی جائے گی۔ انہوں نے اپنے فیصلہ میں لکھا کہ میں سفارش کرتا ہوں کہ مضمون ناظرہ قرآن کے ۴ نمبر مقرر کئے جائیں۔

۱۔ اس مضمون میں پاس ہونا لازمی ہو۔

۲۔ اس کا نتیجہ علیحدہ سے لکھا جائے۔

۳۔ جو طالب علم فیل ہو جائے اسے اگلے درجہ میں ترقی نہ دی جائے۔

۴۔ ہفتے میں کم سے کم تین پیریز اس مضمون کے لیے مقرر کئے جائیں۔

وفاقی محتسب اعلیٰ نے وفاقی وزارت تعلیم کو ہدایت کی کہ اس سلسلہ میں ضروری احکامات کے اجراء سے نہیں ۳۱ دسمبر ۹۱ء تک مطلع کیا جائے اور اس کی پیش رفت کا متواتر جائزہ لیجائے گا۔ اور اس کے نفاذ کی جتنی رپورٹ انہیں ۳۰ جون ۹۲ء تک بھجوانی جائے۔

اس درخواست کی سماعت وفاقی محتسب اعلیٰ نے اپنے علاقائی دفتر کراچی میں کی۔ اور دوران سماعت درخواست گزار کے علاوہ وفاقی وزارت تعلیم اور صوبائی محکمہ تعلیم (سندھ) کے نمائندے حاضر رہے۔ وفاقی محتسب اعلیٰ نے جناب شمس صاحب کا شکریہ ادا کیا کہ وہ اس معاملہ کو ان کے علم میں لائے۔ یہ معاملہ تمام مسلمان پاکستان کے لیے اہمیت کا حامل ہے۔ اللہ رب العزت وفاقی محتسب اعلیٰ اور جناب فیروز احمد شمس کو جزائے خیر عطا فرماتی۔

ہم تمام اسلامیان پاکستان کی طرف سے اس فیصلہ کی روشنی میں جناب صدر مملکت، غلام اسلمی خان وزیر اعظم جناب محمد نواز شریف، منہجی امور کے وفاقی وزیر جناب مولانا عبدالستار خان نیازی اور وزارت تعلیم کے ذمہ داران سے اپیل کرتے ہیں کہ اس اہم مسئلہ میں آج تک جس قدر نگرانہ غفلت کا مظاہرہ کیا گیا ہے، دوبارہ اسے نہ دہرایا جائے۔ ورنہ اگر یہی روٹ رہی تو کیا بعید ہے کہ لادینی طبقہ اپنی قرآن دشمنی کے مذہم مقاصد میں ہمو کامیاب ہو جائے اور قرآن سے بنیاری کا سیاہ داغ آپ کے کھاتے میں سیاہ حروف سے لکھے جائیں۔

شیخ الحدیث مولانا علی محمد کا سانحہ ارتحال

شیخ الحدیث حضرت مولانا علی محمد صاحب بھی شدید علالت کے بعد رضائے الہی سے گذشتہ دنوں انتقال فرما گئے۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ مرحوم علوم و فنون کے ماہر، مائتہ ناز مدرس اور جید عالم دین تھے۔ تمام عمر علوم نبوت کی خدمت اور حدیث نبوی کے درس و تدریس میں گذری، گذشتہ ۱۵ سال سے دارالعلوم کبیر والا کے انتظامی امور اور اہتمام کی خدمت بھی سرانجام دے رہے تھے۔ مرحوم علامہ انور شاہ کشمیری اور شیخ التفسیر مولانا احمد علی لاہوری کے فیض یافتہ تھے۔ دارالعلوم حقانیہ اور اس کے بانی قدس سرہ تعالیٰ سے تعلق خاطر تھا، دارالعلوم حقانیہ کی ترقی اور دینی خدمت پر انہیں بے حد مسترت ہوا کرتی تھی۔ مرحوم کے سانحہ ارتحال سے جو خلا پیدا ہوا ہے برسوں اس کی تکمیل بظاہر عالم اسباب میں ممکن نظر نہیں آتی۔ دارالعلوم حقانیہ میں مرحوم کے لیے ایصال ثواب اور دعائے مغفرت کا اہتمام کیا گیا۔ ادارہ الحق، دارالعلوم کبیر والا کے اساتذہ، منتظمین اور حضرت کے تلامذہ و متوسلین کے ساتھ غم میں برابر کا شریک ہے۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِهٖ وَاَرْحَمْهُ عَلَیْہِ۔

== (ادارہ) ==

نورِ اولیں

جیل و نازنین تم ہو حسینوں کے حسین تم ہو
 اُجلے جس سے پھوٹے ہیں وہ مہتاب ہیں تم ہو
 گنگاروں کا ہو گا آسرا جو روزِ محشر میں
 وہ ختمِ المرسلین تم ہو شفیع المذنبین تم ہو
 تمہی پر ناز ہے ساری حسدِ فانی کو حضورِ ما
 سرا پا رحمت کون و مکان اے مہ جبین تم ہو
 ہوتے رشکِ عدل جس سے حجاز و نجد کے ذلے
 وہ حسنِ سرمدی تم ہو وہ نورِ اولیں تم ہو
 خدا نے دے دیا ہے معجزہ آیاتِ قرآن کا
 شبِ معراج میں وہ محرمِ اسرار دیں تم ہو
 صفا کی جلوتوں میں زمزمے توحید کے گونجے
 چرا کی خاموشی میں واہ وہ خلوت نشین تم ہو
 زبانِ فانی عاجز ہے تیسری مدح سے قاصر
 خدا کے بعد بس اک رحمتہ للعالمین تم ہو



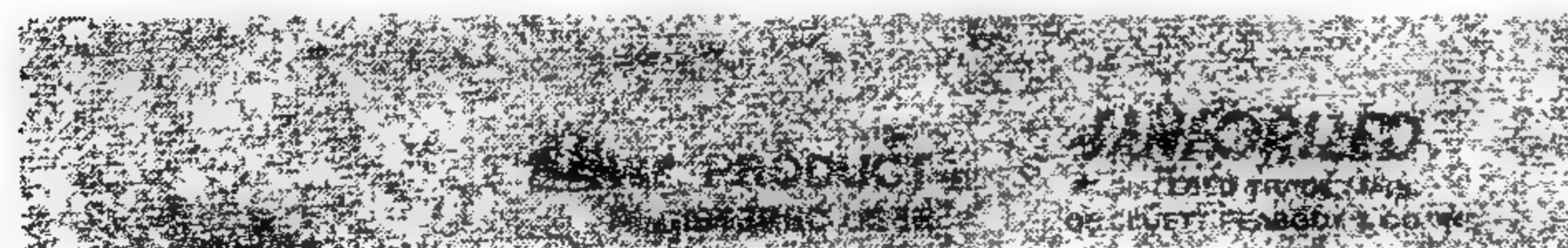
WE'VE DEVELOPED
FABRICS WITH
SUCH LASTING
QUALITY AND STYLE
THAT THERES ONLY
ONE WORD FOR IT



For high quality fabrics
to the most consistent standard,
remember the name Star Textile --
Star fabrics are made from world famous
fibres, Sanforized for Shrinkage Control.

For the most comfortable and attractive shirting
and shalwar qameez suits, look for the colour of
your choice in Star's magnificent Shangrilla, Robin
Senator fabrics

To make sure you get the genuine Star quality,
look for the Star name printed on the selvedge along every alternate metre.



THE ESSENCE OF STYLE AND TOTAL COMFORT!
Textile Mills Limited Karachi
P.O. BOX NO. 4400 Karachi 74000

اسلامی انقلاب اس کا فکری لائحہ عمل

دارالعلوم خانیہ کے شعبہ موتر المصنفین کی تازہ ترین اشاعت "اسلامی انقلاب اور اس کا فکری لائحہ عمل" منظر عام پر آگئی ہے جسے ریسرچ و تحقیق، علمی و دینی اور مطالعاتی حلقوں میں کچھ نہ خراب پذیرائی حاصل ہوئی تارین کے تبصرے تجزیے اور اس کی افادیت کی اہمیت پر وسیع خطوط موصول ہوئے ہیں "ابوالکلامیات" کے حوالے سے محقق مصنف، اکندہ مشق ادیب معروف سکالر اور پیسویں کتابوں کے مصنف ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری کا و قیغ اور اگر انقدر تبصرہ اور معاشیات کے ماہر عالم دین مشہور مصنف حضرت مولانا محمد طاسین صاحب مجلس علمی کراچی کا مکتوب مرغوب نذر تارین ہے جس سے موتر المصنفین کی تیربہ ہر فاشاعت کی اہمیت اور ادب کے حوالے سے تارین کو مذہبی اور دینی اٹریچر کے اعتبار سے دو نامور فائق ادیبوں کی تحریروں سے حفوظ و آخر بھی چل ہوگا۔ (ادارہ)

○ دینی فکر کے حوالے سے وقت کے مسائل پر لکھنے والوں میں مولانا عبدالقیوم خانی خاص ذہنی اور فکری صلاحیتوں کے نہ جواں ہیں۔ ان کی ایک درجن سے زیادہ تالیفات ان کے ذوق علمی اور حسن ترتیب و تدوین کی آئینہ دار ہیں۔ ان کی تالیفات فکری گہرائی، ایمان پرور، معلومات افزا اور دینی ذوق کو تربیت دینے اور فراج بنانے والی ہیں۔ ان میں بعض تفصیلات بعض مفصل ہیں۔ مفصل کتب معارف کا گنجینہ ہیں تو مختصر بہ تمامت کتب بہت کم کی مثال ہیں۔ مستقل تالیفات کے علاوہ ان کے پچاسوں مقلے مختلف موضوعات پر اور انکار و مسائل کے متعدد دائروں میں ست مفید اور اہم ان کے قلم سے نکل چکے ہیں۔ ان کی تحریروں اسلامی افکار سے ملو ہوئی ہیں اور اسلوب تحریر میں ان پر جوش جذبات کی لہریں قاری کے خیالات کو زبرد برکت دیتی ہیں۔

مولانا عبدالقیوم خانی اگرچہ خود علمی سیاسیات سے تعلق نہیں رکھتے لیکن جس ماحول میں ان کی علمی و تعلیمی زندگی بے شب و روز بسر ہوتے ہیں اور بسر ہو رہی ہے وہ (دارالعلوم خانیہ) صرف علمی و تعلیمی ہی نہیں، بلکہ ایک سیاسی ہیئت گاہ بھی ہے۔ اس لیے اس درس گاہ کے کسی فیض یافتہ کا اس کے سیاسی اثرات سے محفوظ رہنا ممکن نہ تھا۔

ساتینٹفک عمل کی طرح باسہولت انجام پا گیا۔
مولانا عبدالقیوم حقانی ایک مخصوص فکر اور انداز سیاست کے پرچمیں مبلغ ہیں۔ اگر وہ سیاسی فکر اور عمل حق
صواب کا مترادف سمجھ لیا جائے تو اعتراف کرنا پڑے گا کہ وہ اپنے مقصد میں ایک کامیاب مصنف ہیں، ڈاکٹر ابولکلام جہا
○ اس سے پہلے آپ کی گرانقدر کتاب "اسلامی انقلاب" باعث مسرت و ابتہاج ہوتی پڑھنے کے بعد دل و دماغ پر نہایت
خوشگوار اور اطمینان بخش تاثر قائم ہوا جس کا اظہار زبان و قلم سے نہیں ہو سکتا۔ ملت مسلمہ عام طور پر اور ملت پاکستانیہ خاص طور
جن پیچیدہ امراض میں مبتلا ہے اس کتاب میں ان کی حاذقانہ تشخیص اور اسباب کی نشاندہی کے ساتھ وہ نسخہ شفا بھی موجود ہے۔
جسکی اشد ضرورت ہے اس کے ایک ایک لفظ اور جملے سے اخلاص اور درو مندی کا اظہار ہوتا ہے جو لکھنے والے کے دل میں اس
مسئلہ اور پاکستانی مسلمانوں کیلئے ہے جزاکم اللہ خیرا و بارک لکم! کہیں پڑھتا تھا کہ علامہ جمال الدین حقانی سے کسی نے آفر ع
پوچھا کہ آپ نے دنیائے اسلام کے اتحاد کے سلسلہ میں سر توڑ کوشش کی اپنی آنکھوں سے عالم اسلام کا مشاہدہ کیا آپ نے اس
کیسا پایا؟ انہوں نے جواب دیا کہ ایسے مریض کی طرح جس کے مزاج میں انتہائی چڑچڑاہٹ ہو یاں تک کہ وہ اپنے لیے لفظ مرگ
سننا بھی گوارا نہ کرتا ہو علاج کا تو سوال ہی کیا؟ جس کا رواں کے دل سے احساس زیاں ہی جاتا رہا ہو اسے اپنی متاع کے لٹ
جانے پر کیسے رنج و افسوس ہوگا۔ بہر حال دعا ہے کہ اللہ آپ کی عمر صحت، علمی دولت، فہم و فراست، اظہار و فی الضمیر ک
قدرت، حقیقت پسندی اور منصف مزاجی حق گوئی کی جرات اور نیکی و سعادت میں زیادہ سے زیادہ برکت اور ترقی فرمائے۔ آمین
مولانا (محمد طاسین) کراچی

Safety MILK
THE MILK THAT
ADDS TASTE TO
WHATEVER
WHEREVER
WHENEVER
YOU TAKE
YOUR SAFETY
IS OUR **Safety MILK**



اپنی جہاز راں کمپنی

پی این ایس سی

جہاز

بر وقت - محفوظ - باکفایت



پی۔ این۔ ایس۔ سی براعظموں کو ملاتی ہے۔ عالمی منڈیوں کو آپ کے قریب لے آتی ہے۔ آپ کے مال کی بروقت، محفوظ اور باکفایت ترسیل برآمد کنندگان اور درآمد کنندگان، دونوں کے لئے نئے مواقع فراہم کرتی ہے۔

پی۔ این۔ ایس۔ سی قومی پرچم بردار - پیشہ ورانہ مہارت کا حامل جہاز راں ادارہ، ساتوں سمندروں میں رزواں دواں

قومی پرچم بردار جہاز راں ادارے کے ذریعہ مال کی ترسیل کیجئے

پاکستان نیشنل
شپنگ کارپوریشن
قومی پرچم بردار جہاز راں ادارہ



